



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

IBRAHIM HILMI IBN HUSAYN

SALAM AL-AHKAM

Princeton University Library



32101 076391620



۱۲۱۷

Ibrahim Hilmi ibn Husayn

Decorative floral border at the top of the page.

Salam al-afkham

سلام الاحکم علی سواد لا عظم

معارف نظارت جلیله سسک رخصتیه

در سعادت

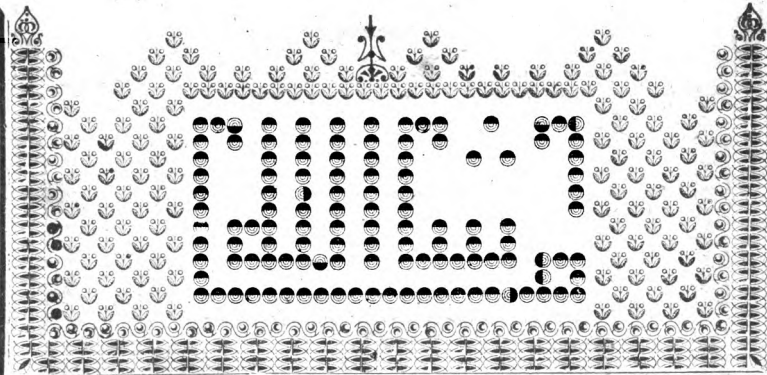
اختر مطبعه سی

Decorative floral border at the bottom of the page.

(RECAP)

2274

79992  
ن. 74



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تقدست ذاته عن الحدود والجهات والاذعان . وتزهت صفاته عن الشكوك والايهام وعمما قاله العدوان . وتناهت في عظمة الوهيته عقول العقلاء والعرفان . والصلوة والسلام على شفيح الخلق محمد اكمل به دين الاسلام والايمان . وعلى آله الذين هم كسفينة نوح عليه الصلوة والسلام من ركبها نجا من النيران واصحابه الذين هم كالنجوم من اقتدى بهم اهتدى من الدين . واشداء على الكفار رحماء بينهم بالاحسان . وبعد فيقول العبد المسكين المقتدر الى الله الميين القوى اثنين ابراهيم حلمى بن حسين الوفى المتولد فى قرية الكوسله وهى تابعة ببلدة الكورله عاملهما بلطفه السمرمدى وغفرله ولوالديه واحسن اليهما واليه باحسان الابدى وجعل الله بالحسنى والزيادة الاخرى اعلم ان الكتاب المسمى بسواد الاعظم بحر زاخروغيث مايطروان كان صغير الحجم ووجيز النظم لكن جميع الوقعات من المسائل قد يوجد فى فعه اوفى ساحله وهو انفع متون المذاهب واجلها واتمها فائدة واكملها خال عن

الزوائد

الزوائد المائة والاختصارات المختلة ولما رأيت هذا المختصر المشهور بسواد  
 الاعظم وهو للشيخ الاعظم العلامة استاذ علماء العالم برهان الشريعة  
 والحق والدين افضل المتقدمين سلطان المتبحرين مولانا ابوالقاسم اسحق  
 بن محمد القاضي الشهير بالحكيم السمرقندى اعلى الله درجته فى اعلا  
 عليين اردت ان اشرح له شرحا مزىلا عن وجته تراكيه صعبه كاشفا  
 عن وجه معانيه نقابه مغنيا عن بقية الشروح فى الايضاح اغناء الصباح عن الصباح  
 من غير اطناب ممل وايجاز مخل والحقت به كثيرا من الفوائد الجملة  
 والمسائل المهمة متوغلا فى تخليص الحق والصواب وتمييز القشر عن اللباب  
 وانى اسئله تعالى متوسلا بنبيه الكريم صلى الله عليه وسلم وباهل طاعته  
 من كل ذى مقام معظم وبقدوتنا الامام الاعظم ان يسهل على ذلك  
 من انعامه ويعيننى على اكمله واتمامه وان يعفو عن زللى ويتقبل منى  
 عملى ويجعل ذلك خالصا لوجهه الكريم موجبا للفوز لديه فى جنات  
 النعيم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم وينفع به  
 العباد فى عامة البلاد وان يسلك فى سبيل الرشاد ويلهمنى الصواب  
 والسداد ويستر عثرتى ويسمع عن هفوتى فانى متطفل على ذلك الست  
 من فرسان تلك المسالك ولكنتى استمد من طوله واستعد بقوته وحوله  
 وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه انيب (وسميته بسلام الا حكم على  
 سواد الاعظم) راجيا من المنصف اذا نظر فيه بعينى الرضاء ووجد الخطاء  
 ان يصحح على ما اشتهر فيما بينهم • اللئيم يفضح والكريم يصلح • لان  
 نوع الانسان قلما يخلو عن السهو والنسيان ومن التى معاذيره يكون  
 عند كرام الناس معذورا ولا يستحق ان يكون بلومة لائم ملوما مدحورا  
 بل يكون السعى لديهم مشكورا والعمل الخير بين يديهم مقبولا ومبرورا

سواد الاعظم

وذلك في يمن ايام دولة السلطان الاكرم عضد سلاطين الامم ظل الله  
 في بسيط الارض عامرة المعمورة في الطول والعرض قطب فلك  
 السلطنة الغراء مركز دائرة الخلافة العليا مالك ازمة امور العالمين  
 حافظ ثغور بلاد المسلمين نصرة الدين المين والشرع المطهر المتين  
 المنصور بالتأييدات الفائضة من السماء المظفر بورود جنود الغيبة على  
 الاعداء المؤيد من عند الله الوهاب بالتوفيق المسدد بنصر الله الفتح  
 على التحقيق \* آمر العباد باقامة النفل والفرص \* المخصوص بتشريف  
 هو الذي جعلكم خلائف في الارض \* انور من بدر الدجى في  
 حالة البرايا اظهر من شمس الضحى في العدالة بين الرعايا  
 ملاذ ارباب الحاجات والعلماء معاذ كافة الفقراء والضعفاء  
 حامى حوزة الاسلام مروج قواعد الشريعة باجراء الاحكام  
 ضابط اقطار الامصار بالقوة القاهرة رابط اطراف الآفاق  
 بالدولة الباهرة \* ناصب رايات بعد اندراسها مظهر آثار  
 العدالة عقيب انظماها مؤسس مباني الانصاف قالع قواعد  
 الاجحاف مالك ممالك الآفاق وارث سرير السلطنة  
 بالاستحقاق خادم الحرمين المعظمين مالك اما جد المشرقين  
 سلطان العرب والعجم والروم والحقان السلطان الغازى عبد الحميد  
 خان ابن السلطان الغازى عبد الحميد خان ابن السلطان الغازى  
 محمود خان اسبغ الله ظلال سلطنته على مفارق العالمين  
 ووسع سجال نوال عاطفته الى يوم الدين ولا زالت  
 سماء دولته بكواكب الاقبال مزينة وآيات ابهته على  
 صفحات الكائنات مينة واقمار دولته ثابتة على



بروج الكمال ونجوم عظمته ناقبة على ذوى الاقبال نائية عن اى  
 سمت الزول ادام الله ايام دولته عيداسعيدا وصير سيوف شوكته على  
 اعناق الاعداء حديدا مزيدا وجعل اعداء عمره واقباله عن حد الاحصاء  
 امدا بعيدا اللهم اجعل سعيه مشكورا وبلاده معمورا واعدائه  
 مقهورا وفؤاده مسرورا قال المصنف رحمه الله (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 ابتدأ بها عملا بالاحاديث الواردة فى ذلك والاشكال فى تعارض روايات  
 الابتداء بالبسملة والحمدلة مشهور وكذا التوفيق بينهما بحمل الابتداء  
 على العرفى والاضافى والجواب عنه بان المراد فى الروايات كلها الابتداء  
 باحدها او بما يقوم مقامه او بحمل المقيد على المطلق وهو رواية  
 بذكر الله عند من جوز ذلك ثم الباء لفظ خاص حقيقية فى الاصاق  
 ومجاز فى غيره من المعانى لامشترك بينهما لترجح المجاز على اشتراك  
 موضوع بالوضع العام للموضوع له الحاص عندالقاضى العضد او غيره  
 اى لكل واحد من الشخصات الجزئية الملحوظة بامر كلى وهو  
 مطلق الاصاق بحيث لا يفهم منه الا واحد بخصوصه او الاصاق تعليق  
 شئ بشئ وايصاله اليه فيصدق بالاستعانة والسببية وهو هنا ماجعلت  
 التسمية مبدأه فيفيد تلبس الفاعل بالفعل حال الاصاق والمراد الاصاق  
 على سبيل التبرك والاستعانة والاولى مؤخرا ليفيد قصد  
 الاهتمام باسمه تعالى ردا على الشرك المبتدى باسم آلهته اهتماما بها  
 لالاختصاص لان الشرك لاينفى التبرك باسمه تعالى وليفيد اختصاص  
 ذلك باسمه تعالى ردا على الشرك ايضا واظهارا للتوحيد فيكون قصر  
 افراد وانما قدم فى قوله تعالى اقرأ باسم ربك لان العناية بالقرآن اولى  
 بالاعتبار ليحصل ماهو المقصود من طلب اصل القراءة اذلو اخر لا فاد

ان المطلوب كون القراءة مفتحة باسم الله تعالى لا بأسم غيره ثم هذه الجملة خبرية لفظا وهل هي كذلك معنى او انشائية معنى ظاهر كلام الشريف العلامة الثانى والمقصود اظهار انشاء التبرك باسمه تعالى وحده ردا على المخالف وهل تخرج بذلك الجملة الخبرية عن الاخبار اولا ذهب العلامة الزمخشري الى الاول وعبد القاهر الى الثانى ثم ان المراد بالاسم هنا ما قابل الكنية واللقب فيشمل الصفات حقيقية او اضافية او سلبية فيدل على ان التبرك والاستعانة بجميع اسمائه تعالى والله علم لذاته العلية المستجمعة للصفات الحميدة كما قاله سعد الدين التفتازانى وغيره او المخصوصة اى بلا اعتبار صفة اصلا كما قاله العصام قال السيد الشريف العلامة كتابته العقول فى ذاته وصفاته لاحتجاجها بنور العظمة تحيرت ايضا فى اللفظة الدالة على الذات كانه انعكس اليها من تلك الانوار اشعة فبهرت اعين المستبصرين فاختلغوا اسريانى هوام عربى اوصفة مشتق او جامد علم او غير علم والجمهور على انه عربى علم مرتجل من غير اعتبار اصل منه ومنهم ابو حنيفة ومحمد بن الحسن الشيبانى والشافعى والخليل وروى هشام عن محمد عن ابي حنيفة انه اسم الله الاعظم وبه قال الطحاوى وكثير من العلماء واكثر العارفين حتى انه لا ذكر عندهم لصاحب مقام فوق الذكر به كفى شرح التحرير لابن امير الحاج والرحمن لفظ عربى وذهب الاعلم الى انه علم كالجلالة لاختصاصه به تعالى وعدم اطلاقه على غيره تعالى معرفا او منكرزا اما قوله فى مسيلمة الكذاب وانت غيث الورى لازلت رحمانا فمن تغته وغلوه فى الكفر واختاره فى المغنى قال السبكي والحق ان المنع شرعى لا لغوى وان الخصوص به تعالى المعرف والجمهور

على انه صفة مشبهة وقيل صفة مبالغة لان الزيادة في اللفظ لا تكون  
الازيادة المعنى والرحيم كما في الرحمن صفة مشبهة وفيه اشارة الى  
لمية الحكم اى انما افتتح كتابه باسمه تعالى متبركا مستعينا به لانه المفيض  
للنعم كلها وكل من شأنه ذلك لا يفتتح الا باسمه وهل وصفه تعالى  
بالرحمة حقيقة او مجازا عن الانعام او عن ارادته لانها من الاغراض  
النفسانية المستحيلة عليه تعالى فيراد غايتها المشهور الثانى والتحقيق  
الاول لان الرحمة التى هى من الاغراض هى القائمة بنا ولا تلزم كونها  
في حقه تعالى كذلك حتى تكون مجازا كالعالم والقدرة والارادة وغيرها  
من الصفات معانيها القائمة بنا من الاغراض ولم يقل احد انها في حقه  
تعالى مجاز وتمام تحقيقه مع فوائد اخر على شرح المنار لصاحب الدر  
المختار قال المصنف (الحمد لله) اردف التسمية بالتحديد فى مفتتح الكلام  
اقتداء لما ورد فى الاخبار ومتابعة لكلام الملك الجبار واداء بعض  
حقوق ما استغرقه من ضروب الاحسان التى من جللتها التوفيق بمثل  
هذا التصنيف العظيم الشأن وقد دل بلام التعريف والاختصاص  
على اختصاص الجنس المستلزم لاختصاص المحامد كلها تحقيقا على قاعدة  
اهل التحقيق لادعاء على مذهب اهل الاعتزال لان افعال العباد  
مخلوقة للعباد عند اهل الاعتزال فترجع المحامد الى العباد لكن لما كان  
الاقتدار والتمكن من الله تعالى كانت المحامد كلها مختصة لله تعالى ادعاء  
ومعنى الحمد لله كل الحمد له لا يشاركه فيه على الحقيقية سواء لانه النعم  
بالذات والمالك على الاطلاق فان قيل قولنا الحمد لله اخبار عن ثبوت  
جميع المحامد لله تعالى ولا يلزم منه صدور الحمد منا حتى يلزم ان نكون  
حامدين قلنا لان الاخبار من الثبوت حمد وهو الوصف بالجميل على

جهة التعظيم والتبجيل وعلى هذا التقدير كنا من الحامدين واما ترك العطف لئلا يشعر بالتبعية فيخل بالتسوية لان النص و رد في حق الحمد كما ورد في حق التسمية ورفعه بالإبتداء وخبره لله واللام متعلق بمحذوف اى واجب اوثابت واصله النصب على انه مصدر فعل محذوف اى احمد حمدا واما عدل عنه الى الرفع فيدل على عموم الحمد وثباته له دون تجرده وحدوثه وهو من المصادر التي تنصب بافعال مضمره لا يكاد يستعمل معها الفعل كشكرا اى اشكر شكرا ومنها سبحانك اى اسبح سبحانك (بسمه) تأتي الاحكام الشرعية في كل من البسملة والحمدلة وتجب في ابتداء الذبح ورمى الصيد والارسال اليه لكن يقوم مقامها كل ذكر خالص وفي بعض الكتب انه لا يأتي بالرحمن الرحيم لان الذبح ليس بملائم للرحمة لكن في الجوهر انه لو قال بسم الله الرحمن الرحيم فهو حسن وفي ابتداء الفاتحة في كل ركعة قيل وهو قول الاكثر لكن الاصح انها سنة وتسن ايضا في ابتداء الوضوء والاكل والشرب وفي ابتداء كل امر ذى بال وتجاوز او تستحب فيما بين الفاتحة والسورة على الخلاف وتباح ايضا في ابتداء المشى والقيام والقفود وتكره عند كشف العورة او محل النجاسات وفي اول سورة براءة اذا وصل قرائتها بالانفصال وتحرم عند استعمال محرم بل في البرازية وغيرها يكفر من بسملى عند مباشرة كل حرام قطعى الحرمة وكذا تحرم على الجنب ان لم يقصد بها الذكرا انتهى طحطاوى واما الحمدلة فتجب في الصلوة وتسن في الخطب وقيل الدعاء وبعد الاكل وتباح بلا سبب وتكره في اما كن المستقدرة وتحرم بعد اكل الحرام بل في البرازية انه اختلف في كفره (رب العالمين) اى مالكمهم وبلغهم الى

كالهم شيئاً فشيئاً حيناً فحيناً والرب بالجر صفة للفظة الجلالة او مرفوع  
 خبر مبتدأ محذوف اى هو رب العالمين او منصوب بفعل مقدر اى اعنى  
 رب العالمين والعالم اسم لما يعلم به كالحاتم والقالب غلب فيما يعلم به  
 الصانع وهو كل ماسواه من الجواهر والاعراض وانما جمع ليشمل  
 ماتحته من الاجناس المختلفة وقيل اسم وضع لذوى العلم من الملكة والتقلين  
 وتناوله لغيرهم على سبيل الاستبعا (وصلى الله) فعل ماض قياس مصدره  
 التصلية وهو مهجور لم يسمع هكذا قاله غير واحد ويؤيده قول  
 القاموس صلى صلوة لاتصلية الصلوة فى اللغة الدعاء والتعظيم تتوع  
 بالاضافة الى محلها على ثلاثة انواع تنوع الاجناس بالفصول فنه قيل  
 الصلوة من الله الرحمة ومن الملكة الاستغفار ومن المؤمنين الدعاء  
 والجمهور على انها حقيقة لغوية فى الدعاء مجاز فى العبادة المخصوصة  
 كما حققه السعد فى حواش الكشاف وتماه فى حاشية الاشياء للمحموى  
 وفى التحرير هى موضوعة للاعتناء باظهار الشرف ويحقق منه تعالى  
 بالرحمة عليه ومن غيره بالدعاء فهمى من قيل المشترك المعنوى وهو  
 ارجح من مشترك اللفظى والجملة خبرية لفظاً منقولة الى الانشاء  
 او مجاز فيه بمعنى اللهم صل على محمد اذ المقصود ايجاد الصلوة امتثالاً  
 للامر قال القهستاني ومعناها التناء الكامل الا ان ذلك ليس فى وسعنا  
 فامرنا ان نكل ذلك اليه تعالى كفى شرح التأويلات وقيل هو التعظيم  
 والمعنى اللهم عظمه فى الدنيا باعلاء ذكره وانفاذ شريعته وفى الآخرة  
 بتضعيف اجره وتشفيعه فى امته كما قاله ابن الاثير (على سيدنا) ساد  
 قومه يسود سيادة بمعنى العلو والكبير بالفارسية مهتر شدن فعيل  
 وقال البصريون فيعل جمع على فعلة (محمد) عطف بيان لسيد (خاتم النبيين)

والمرسلين) صفة لمحمد فالرسول من بعثه الله تعالى لتبليغ الاحكام ملكا كان أو آدميا وكذا النبي الا انه مختص بالانس على الاشهر وها امامتاينان كما هو الظاهر من كلامه فالرسول من جاء بشرع مبتدأ والنبي من لم يات به وان امره بالبلاغ وهو الظاهر من قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى اه فيكون كل منهما في غيره مجاز او متراد فان على ما هو العادة في الخطبة فكل منهما من بعث للتبليغ او الرسول اخص كما في القهستاني (وعلى الله) اختلف في المراد بهم في مثل هذا المواضع فالأكثر انهم قرابته صلى الله عليه وسلم الذين حرمت عليهم الصدقة على الاختلاف فيهم وقيل جميع امة الاجابة واليه مال مالك واختاره الازهرى والنووى في شرح مسلم وقيل غير ذلك شرح التحرير وذكر القهستاني ان الثاني مختار المحققين (وصحبه) جمع صاحب وقيل اسم جمع له قال في شرح التحرير والصحابي عند المحدثين وبعض الاصوليين من لقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما ومات على الاسلام او قبل النبوة ومات قبلها على الخيفية كزيد بن عمر وبن نفييل او ارتده وعاد في حياته وعند جمهور الاصوليين من طالت صحبته متبعاله مدة يثبت معها اطلاق صاحب فلان عرفا بلا تحديد في الاصح وظاهره ان من ارتد العياذ بالله تعالى ثم اسلم تعود صحبته وان لم يلقيه بعد الاسلام وهذا مذهب الشافعي من ان المرتد لا يحبط عمله ما لم يمت على الردة اما عندنا فبمجرد الردة يحبط العمل والصحبة من اشرف الاعمال لكنهم قالوا انه بالاسلام تعود اعماله مجردة عن الثواب ولذا لا يجب عليه قضاؤها سوى عبادة بقي سببها كاللحج وكصلوة صلاحها فارتد فاسلم في وقتها وعلى هذا فقد يقال تعود صحبته

مجردة عن الثواب وقد يقال ان اسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم  
 لاتعود صحبته ما لم يلقه لبقاء سببها (اجمعين) تأكيد للال والاصحاب لدفع  
 احتمال ان يراد منهما البعض بجمل الاضافة على الجنس والتنبيه  
 على انها للاستغراق (وبعد) اى بعد البسمة والمحمدلة والتصلية الواو  
 اما ابتدائية قائمة مقام اما او عاطفة له مع ساقته على الجملة السابقة  
 بطريق عطف القصة على القصة فلما اراد المصنف ان يبين مذهب  
 أهل السنة والجماعة بطريق ابي منصور الما تريدى شرع بالسؤال عن  
 مذهب النبي عليه الصلوة والسلام فقال فان سئلت عن مذهب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم السؤل على قسمين القسم الاول بطريق  
 الاستفسار والثانى بطريق الانكار وههنا بطريق الاستفسار الجواب  
 قلت فذهبه اى مذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الطريق المستقيم  
 الطريق بمعنى السبيل الواسع اى الثابت فى الامام والمستقيم المستوى  
 والمراد به طريق الحق وقيل هو ملة الاسلام كما قال النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ان بالكسروقت فى موضع القول العرى عن الظن قوم موسى  
 افرقوا من حيث الاعتقاد من بعده اى من بعد موسى احدى وسبعين فرقة  
 الافتراق فى العقائد لا غير فهلك سبعون وتخلص فرقة واحدة وهو على  
 اعتقاد موسى عليه السلام وقوم بالنصب معطوف على ان قوم موسى  
 عيسى افرقوا من بعده اى من بعد عيسى عليه السلام اثنين وسبعين  
 فرقة فهلك احدى وسبعون وتخلص فرقة واحدة وهو على  
 اعتقاد عيسى عليه السلام وان امتى ستفرق على ثلاث  
 وسبعين فرقة والمراد بالامة امة اجابة لامة دعوة

فتهلك اثنتان وسبعون فرقة وتخلص فرقة واحدة قيل يارسول الله  
 ما الفرقة الواحدة قال اى رسول الله اصحاب السنة والجماعة وهو  
 اسواد الاعظم اى الجماعة المسلمين (روا) اى روى هذا الحديث  
 الشريف عن عبد الله بن عمرو فى رواية احمد وابى داود عن معاوية  
 وكما قال عليه السلام ستفترق امتى ثلثا وسبعين فرقة كلها فى النار  
 الا واحدة قيل من هم يارسول الله قال الذين هم على ماانا عليه واصحابى  
 ولتطابق هذه الفرقة لاعتقاد الاصحاب تسمى اهل السنة والجماعت  
 واما بحسب الاعتقاد فلان لا يستحق العذاب يسمى فرقة ناجية روى  
 هذا الحديث الامام الترمذى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من خالف الجماعة اى بطريق الاعتقاد (قيد شبر) اى طول  
 شبر (فقد خلع ربة الاسلام من عنقه) اى فقد اخرج واقلع  
 جبل الاسلام من عنق المخالف وعلامة السواد الاعظم اى وعلامة  
 اهل السنة والجماعة ان يكون الانسان اى كون الانسان  
 متصفا باثنين وستين خصلة اى مسألة المسئلة الاولى انه اى الشان  
 ينبغى) اى يجب للمؤمن ان لايشك فى ايمانه اى المؤمن ولايقول انا  
 مؤمن ان يشاء الله بل يقول انا مؤمن حقا لان الله تعالى قال بعظمته انا  
 المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا يعنى لم يشكوا من ارتاب  
 مطاوع رابه اذا اوقعه فى الشك مع التهمة وفيه اشارة الى ما اوجب  
 نفي الايمان عنهم وثم للاشارة بان اشتراط عدم الارتياب فى اعتبار  
 الايمان ليس حال الايمان فقط بل فيه وفيما يستقبل قاضى واعلم ان الله  
 قد ذكر اى ذكر الله الذكر بالكسر يكون باللسان والذكر بالضم

يكون



يكون بالقلب والله تعالى منزّه عن القلب واللسان فيكون الذكّر في حقّه  
 تعالى مجازاً من البيان بعلاقة اللازمية والملزومية فاللازم الذكّر والملزوم  
 البيان الخلق اى الخلق (على ثلاثة اصناف ذكر) اى الله فى الصنف  
 الاول المؤمن اى المصدق بالله وبالرسول وذكر فى الصنف الثانى  
 المنافق اى المؤمن فى الظاهر والكافر فى الباطن وذكر فى الصنف  
 الثالث الكافر اى سائر الايمان والحق فى الظاهر والباطن ولم يذكر  
 الرابع اى ولم يبين صفات رابعا فانظر انت من اى صنف ايها المخالف  
 فقال تعالى فى حق المؤمنين اى المصدقين بوحداية الله تعالى اولئك  
 اسماء الاشارة موضوع للاشارة الحسية اى المشارون هم المؤمنون حقا  
 اى لا يقبل الشك والارتياب وقال اى الله تعالى فى حق الكافرين  
 اى المنكرين بوحداية الله وبرسوله اولئك المشارون (هم الكافرون  
 حقا) اى لا يقبل الشك فى انكارهم الله تعالى وقال اى الله تعالى فى  
 حق منافقين لاستهزائهم للمؤمنين واذ قالوا الذين امنوا قالوا آمنا واذ خلوا  
 الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن ان المنافقين فى الدرك  
 الاسفل من النار قال القاضى الدرك الاسفل وهى الطبقة التى فى قعر  
 جهنم وانما كان كذلك لانهم اخبث الكفرة اذ ضموا الى الكفر  
 استهزاء بالاسلام وخداعا للمسلمين واما قوله عليه الصلاة والسلام ثبت  
 من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث  
 كذب واذا وعد خلف واذا اؤتمن خان ونحوه فمن باب التشبيه والتقليظ وانما  
 سميت طبقاتها السبع دركات لانها متداركة ومتتابعة بعضها فوق بعض وقال الله  
 تعالى مذبحدين بين ذلك حال من وايراؤن كقوله ولا يذكرون اى يراؤنهم غير  
 ذاكرين مذبحدين او وايراؤن او منصوب على الذم والمعنى مرددين بين

الايمان والكفر من الذبذبة وهو جعل الشيء مضطربا واصله الذب بمعنى الطرد  
 وقرئ بكسر الذا ل بمعنى يذبذبون قلوبهم او دينهم او يتذبذبون وقرئ بالذال  
 الغير المعجمة بمعنى اخذوا تارة في دبة وتارة في دبة وهى الطريقة وقال  
 الله تعالى في حق المنافقين ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم  
 واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى اى متساقطين كالمكره على الفعل  
 يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا اذ المرأى لا يفعل الا محضرة من  
 رايه وهو اقل احواله اولان ذكرهم باللسان قيل بالاضافة الى الذكر  
 بالقلب وقيل المراد بالذكر الصلوة وقيل الذكر فيها فانهم لا يذكرون  
 فيها غير التكبير والتسليم قاضى لالى هؤلاء ولالى هؤلاء اى لا منسوين  
 الى المؤمنين ولالى الكافرين او لاصأثرين الى احد الفريقين بالكلية  
 فان قال قائل بالرفوع فاعل قال من جهة المخالف المؤمن الحق مقول  
 القول لقال بمنزلة المفعول الذى يعمل جميع الخيرات والطاعات فقله  
 اى فى الجواب للمخالف ضميره راجع الى القائل وهو المخالف والغاء  
 جزاء (ان المؤمن مالم يعمل جميع الخيرات والطاعات لاتسميه مؤمنا  
 وكذلك يلزمك ان تقول الكافر مقول القول مالم يرتكب جميع الشر  
 والمعاصى لاتسميه كافرا فان الله تعالى لا يقبل اعمال الكافر مالم يصدق  
 بوحدانية الله تعالى وبرسوله وبما جاء من عند الله ولو كانت اعمال الكافر  
 مافى السموات والارض وهذا الجواب الزامى (لان الله تعالى سعى الذين  
 آمنوا ببعض ما نزل الله وكفروا ببعض ما نزل الله كافرين) هذه العبارة  
 علة للجواب وقول كافرين مفعول ثان لسمى و مفعول الاول الذين  
 آمنوا وفاعل سعى راجع الى الله بقوله تعالى الباء متعلق لسمى هذه  
 الاية فى سورة النساء ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض اى نؤمن

بعض

ببعض الانبياء وبما انزل الله اليهم ونكفر بعضهم (ويريدون ان يتخذوا بين  
 ذلك سبيلا) اى طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة بين الايمان  
 والكفر اذ الحق لا يختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسوله  
 وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا او اجمالا فالكافر ببعض ذلك كالكافر  
 بالكل فى الضلال كما قال تعالى فما ذابعد الحق الا الضلال (اولئك هم  
 الكافرون اى هم الكاملون فى الكفر لاعبرة بايمانهم هذا حقا  
 مصدر مؤكد لغيره اوصفة لمصدر الكافرين بمعنى هم الذين كفروا كفرا  
 حقا اى يقينا محققا فمن استثنى فى ايمانه فقال انا مؤمن ان شاء الله فانظر  
 انت لاي حالة من احوال التلك اى الزمان الماضى والحال والاستقبال  
 تستثنى الحالة الماضية بان تقول كنت مؤمنا امس ان شاء الله او تستثنى  
 للحالة التى هى فيها بان تقول انا مؤمن الساعة ان شاء الله او تستثنى  
 للحالة المستقبلية وهى ان تقول انا اكون مؤمنا غدا ان شاء الله تعالى  
 فهذا الاستثناء جائز ولكن يكون بدعة منه لان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال من لم يكن مؤمنا حقا فهو كافر حقا صدق من نطق  
 (اخبرنا الثقات) جمع ثقة وهو الموثوق بالكلام لا يئتمل الكذب  
 باسنادهم اى الثقات عن الضحاك رضى الله عنه وروى ان الضحاك  
 ولدته امه لاربع سنين بعدما نبتت ثناياه وهو يضحك ولذا سمي ضحكا  
 (انه) اى الضحاك قال جاء الى عبد الله بن عباس رضى الله عنه قال يا ابن  
 عباس اقول انا مؤمن حقا واقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى فقال  
 عبد الله بن عباس نكلتك امك اى فقدت اتؤمن بالله وبما جاء  
 من عند الله الاستفهام على قسمين استفسارى وانكارى وهما  
 من قبيل الاول فقال اى الرجل نعم بفتح النون والعين جواب الاستفهام

فان كان السؤال بالاثبات كان الجواب بنعم وان كان السؤال بالنفي كان  
 الجواب ببلى كما قال الله تعالى في السؤال الست بر بكم قالوا اى الناس بلى  
 في الجواب كذا في بحر العلوم قل انا مؤمن حقا ثم قرأ قوله تعالى انما  
 المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا يعنى لم يشكوا في الله و  
 لارسوله ولا في شئ مما جاء من عند الله وقل للمخالف شاء الله صرت  
 مؤمنا او يشاء الله حتى تكون مؤمنا اولم يشاء الله وانت صرت مؤمنا  
 فان قال يشاء الله صرت مؤمنا فلا فائدة في الاستثناء وان قال يشاء الله  
 ان اكون مؤمنا فلا ينبغى هذا الاستثناء وان قال المخالف لم يشاء الله  
 اناصرت مؤمنا بمشيتى واختيارى فهذا كفر وحقيقة الايمان وصدقه  
 بان تفسر بلسانك وتصدق بقلبك و تؤمن بالله اى واجب الوجود  
 بذاته وملكته اى عباد الله و مخلوقه وكتبه اى بما انزل الله  
 من قبله ورسله اى رسل الله لتبليغ احكامه وباليوم الاخر اى القيمة  
 والبعث بعد الموت في التفخمة الثانية و القدر خيره وشره من الله  
 الخير والشر خلقهما الله الخالق الواحد لاخالق سواء لا كما قال المعتزلة  
 من ان الخير من الله والشر من الشيطان كما يقال خالق الخير يزدان و  
 خالق الشر اهر من والحاصل ان الخير والشر من الله عند اهل السنة و  
 الجماعة رحمهم الله لان الله خالق كل شئ وهو على كل شئ قدير والجنة حق  
 والنار حق وهما مخلوقتا الان و يكفينا قصة آدم وكل ما جاء  
 به جبريل عليه السلام حق هو ملك مرسل و واسطة بين الله عز و بين  
 الانبياء لتبليغ كلامه الى الانبياء عليهم السلام اللهم يسر لنا شفاعتهم  
 بنبيك الكريم وتقر بجميع ذلك ولا تقول ان شاء الله لان هذا هو  
 الايمان فانظرات ايها المخالف اذا قلت انا مؤمن ان شاء الله

تعالى

تعالى ماذا قلت لان احدا لوقال بالفارسية خدا هست ان شاء الله  
فرشتگان وجنیان هست ان شاء الله تعالى رستخیز بودا ان شاء الله تعالى  
فيصير كافرا بلا خلاف وانا لا ادري بالفارسية وما هي المقصود منها  
بل العلمى بالعربية كبل منقار العصفور لانلىق لى فى سلوك هذا المسلك  
ولكن توكلت على الله وهو ليس كل عسير فلما لم يجز ان يقول بالفارسية  
فكذلك لا يجوز ان يقول بالعربية الا ترى الى وجوه الاحكام لو ان  
رجلا قال امراته انت طالق ان شاء الله او قال لعبدك انت حر ان شاء الله  
او قال لله على كذا وكذا او قال بعت او اشترت ان شاء الله لا يجب عليه شئ  
فالاحكام تبطل بالاستثناء وكذلك يبطل الايمان بالاستثناء وفى هذا  
القدر كفاية للعاقل ولما نقل عن بعض الاشاعرة انه يصح ان اناؤ من  
ان شاء الله بناء على ان العبرة فى الايمان والكفر والسعادة والشقاوة  
بالخاتمة حتى ان المؤمن السعيد من مات على الايمان وان كان طول عمره  
على الكفر والعصيان والكافر الشقى من مات على الكفر نعوذ بالله  
تعالى وان كان طول عمره على التصديق والطاعة على ما سير بقوله فى  
حق ابليس وكان من الكافرين واعلم ان المصنف قال الاستثناء يبطل  
الايمان لان المصنف مذهب ابى منصور الماتريدى والمذهب الحق فى  
الاعتقاد ابو منصور الماتريدى والاشاعرة وهما شيخان جليلان والشيخ  
ابى منصور تلميذ ابى حنيفة فى الدرجة الثانية او الثالثة والشيخ ابو  
الحسن الاشعري تلميذ الامام الشافعى فى درجة الرابعة والخامسة  
ومذهبهما موافق لمذهب النبي عليه الصلوة والسلام ومذهب اصحابه  
رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وتسمى مذهبهما اهل السنة والجماعة  
لتوافقهما مذهب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واعلم ان الفرق الضالة

في زماننا كثيرة جدا وهم يبدلون صورتهم على صورة شيخ نجدى  
 جلب الدنيا ونافعها ومنه قولهم تبديل الشكل لاجل الاكل ويتفوهون  
 بترهات لا يقبلها العقل فضلا عن النقل وحالهم تضييع الاوقات باشتغالهم  
 بآلات اللهو واللعب كما شاهدنا في عصرنا جما غفيرا منهم ومعتادهم  
 اضلالهم عباد الله من الضعفاء والغافلين من العوام الذين كاللهوام  
 لا يعلمون الدين ولا الاسلام وهم يتكرون الجن ويقولون ان القرآن  
 من قبيل التمثيل حسيهم جهنم وبئس المهاد فالاجتناب منهم واجب  
 قطعاً ونعم ما قيل الصحبة سارية والرجل على دين خليله تفسير واقعة  
 في حاشية المسئلة الثانية انه ينبغي للمؤمن ان لا يخالف جماعة المسلمين  
 لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجتمع امتي على الضلالة فمن فارق  
 جماعة المسلمين ولا يراه حقاً فانه زال مبتدع لان حفظ الجماعة من  
 احكام سنن النبي صلى الله عليه وسلم البدعة وهي اعتقاد خلاف المعروف  
 عن الرسول خمسة اقسام واجبة كنظم الدلائل لرد شبه الملاحدة  
 وغيرهم ومدونة كتصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها ومباحة  
 كالبيسط في الوان الطعام عند ضيافة الاخوان ومكروهة وحرام  
 في الدين وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار كما في الجامع الصغير  
 للمناوى عن تهذيب النووى المبتدع اى صاحب بدعة وهي اعتقاد  
 ما هو المعروف عن الرسول عليه السلام لا بمعاذة بل بنوع شبهة وكل من  
 كان من قبلتنا لا يكفر بها اى بشبهة اذ لا خلاف في كفر المخالف في  
 ضروريات الاسلام من حدوث العالم وحشر الاجساد ونفى العلم بالجزئيات  
 وان كان من اهل القبلة المواظب طول عمره على الطاعات كما في شرح

التحرير

التحرير ( وحفظ سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فريضة ) اى فرض  
( كقوله تعالى ) فى سورة الحشر ( وما اتاكم الرسول ) فى الصحاح اتاه ايتاء  
اى اعطاء و آنا ايضا اتى به ( فخذوه و ما نهىكم عنه فانتهوا عنه ) فاتباع  
الرسول عليه السلام فرض لازم يعنى لمادلت هاتان الايتان على عدم  
جواز مخالفته ظاهرا و باطنا فاتباع الرسول فيما علم بحجته به على الوجه  
الذى هو عليه فى نفس الامراى فرض على سبيل الفريضة فى الفرائض  
و الوجوب فى الواجبات و السنية فى السنن علما و عملا و هكذا فرض  
عين لازم او نقول معناه ان اتباعه فرض عين فى الفرائض العينية و فرض  
كفاية فى الفروض على سبيل الكفاية و واجب فى الواجبات و سنة فى  
السنن هكذا يفهم هذا المقام بعون الله الملك العلام و قال صلى الله عليه  
وسلم من ضيع سنتى اى جعلها ضايعا بعدم اتباعه حرمت عليه شفاعتى  
و من احب سنتى فقد احببني و من احببني فقد احببني و من احببني كان  
معى فى الجنة يوم القيمة و قال صلى الله تعالى عليه وسلم من حفظ سنتى  
اكرمه الله تعالى باربعة خصال المحبة فى قلوب البررة و الهيبة فى قلوب  
الفجرة و السعة فى الرزق و الثقة فى الدين كفى الخالصة و جاء فى الآثار  
ان المتمسك بسنتى عند فساد امتى فله اجر مائة شهيد و قال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم لياتى على الناس زمان تخلف سنتى فيه و تجدد البدعة  
فمن اتبع سنتى يومئذ صار غربيا و وحيدا و من اتبع بدع الناس وجد  
خسرين صاحبا او اكثر فقال الصحابة يارسول الله هل بعدنا احد افضل  
منا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى قالوا افرونك يارسول الله قال  
لا قالوا كيف يكونون فيها قال كالملح فى الماء يذوب قلوبهم كما يذوب

الملح في المساء قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال كالودود في الحل  
 قالوا فكيف يحفظون دينهم يارسول الله قال كالنعم في اليد ان وضعته  
 طئي وان امسكته او عصرته احرق اليد كذا في روضة العلماء (وقوله  
 تعالى) في سورة النجم (وما ينطق عن الهوى) اي وما يصدر نطقه بالقرآن  
 عن الهوى (ان هو) اي ما القرآن او الذي ينطق به (الاوحي يوحى) (الاوحي  
 يوحيه الله اليه يقول الله يا عبادي الذي يقول لكم محمد صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لا يقول بمراده بهواه ولا ينطق بشئ ولا يأمر بشئ) (الابوحي  
 الله تعالى وبأمره) (حدثنا الثقات باسنادهم) اي الثقات (عن ابن عباس عن  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من عمل لله في الجماعة فاصاب  
 قبل الله منه وان اخطأ غفر الله له ومن عمل لله في الوحدة فاصاب لم  
 يقبل الله منه وان اخطأ فليتبؤ مقعده من النار) (يعني بالتركى جهنمه  
 مقام طومتقى اخترى المقصود من هذا الحديث الشريف وجود العمل  
 بغير اعتقاد الجماعة وعدم رؤية الحق والا فالعبادات جائزة في الوحدة  
 لكن تكون درجاتها ادنى من درجات الجماعة المقصود في الصلوة فريضة  
 في بعض الانسان كالامى وواجبة في بعض الانسان كالقارى بغير تجويد  
 وتعليم من الاستاذ وسنة مؤكدة في بعض الانسان كالعلماء وسائرهم  
 روى عن النبي عليه الصلوة والسلام من صلى صلوة الخمس مع الجماعة  
 فله خمسة اشياء الاولى لا يصيبه فقر في الدنيا والثانية يرفع الله عنه عذاب  
 القبر والثالث يعطى كتابه بيمينه والرابع يمر على الصراط كالبرق الخاطف  
 والخامس يدخله الله تعالى الجنة بلا حساب ولا عذاب يسر لنا الله تعالى  
 لها آمين ثم آمين ولذا قال عليه السلام صلوة الرجل مع الجماعة خير  
 من صلوة اربعين سنة في بيته منفردا ولا يرخص لمن سمع النداء اي

الاذان



الاذان ترك الجماعة فانها سنة مؤكدة غاية التأكيد بحيث لو تركها اهل  
 ناحية وجب قتالهم بالسلاح لانها من شعائر الاسلام ولو تركها واحد  
 منهم بغير عذر يجب التعزير ولا يقبل شهادته لانه من الفاسقين وشهادة  
 الفاسق لا يقبل ويأثم الجيران والامام والمؤذن بالسكوت عنه والتعزير  
 قد يكون باخذ المال كالفقير فان اخذ المال من الفقير اشد تأثيراً وقد  
 يكون بالحبس كالغنى ولاجماعة للنساء يعنى ان الافضل لهن ان يصلين  
 فرادى ولهذا كان افضل مساجدهن في قعربيوتهن كراهة خروجهن  
 الى الجماعة بخوف الفساد فاذا امن من خوف الفساد فلا بأس  
 بخر وجهن الجماعة هكذا روى عن ابى يوسف ومحمد رحمهما الله .  
 (واعلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حفظ الصلوة في الجماعة وراها حقاً  
 وواجباً وامر الخلق) اى المخلوق (بمحافظة الجماعة فمن لم يحفظ الجماعة  
 حقاً فهو مبتدع ) فانما اطيل الكلام في هذا المباحث فان الجماعة  
 للصلوة من اهم المهمات لان الصلوة عماد الدين فمن تركها فقد هدم  
 الدين الصلوة مع الجماعه علامة الاسلام لقوله عليه الصلوة والسلام  
 من ترك الصلوة معتمدا فقد كفر فذهب الامام الشافعى على ظاهر  
 هذا الحديث فان عند الشافعى العمل جزء من الايمان الكامل واما  
 عند ابى حنيفة رحمه الله العمل ليس بجزء من الايمان ولا من الايمان  
 الكامل فان الايمان لا يقبل التجزى عنده ويؤل هذا الحديث  
 الشريف من ترك الصلوة باعتقاد عدم وجوب الصلوة معتمدا فقد  
 كفر عند الامام الاعظم والهمام الاقدم رحمه الله (المسئلة الثالثة انه  
 ينبغى للمؤمن ان يرى) اى يعتقد (الصلوة خلف كل بر) بمعنى البار  
 اى صادق ومحسن فعل بمعنى فاعل (وفاجر) اى مائل عن الحق الفاجر

بمعنى الفاسق والكاذب والمعاصى وفي الدعاء ونترك من يفجر ك اى من يعصيك ويقال للكاذب فاجر لانه مال عن الصدق وللفاسق فاجر لانه مال عن الحق كذا فى الاخترى ولا يكون مثل (الروافض لانهم لا يصلون خلف كل برو فاجر ولا يرونها حقا واعلم ان الصلوة جائزة خلف كل احد بزا كان او فاجرا زانيا كان او شارب الخمر بحيث لا يكون مبتدعا لان الصلوة خلف المبتدع والكافر غير جائزة ) صاحب البدعة لا يكفر بها حتى الخوارج اريد بهم من خرج عن معتقد اهل الحق لا الفرقة الذين خرجوا على الامام على رضى الله تعالى عنه و كفروه فيشمل المعتزلة و غيرهم الذين صفة الخوارج يستحلون دمائنا واموالنا وسب الرسول وفيه ان ساب النبي عليه السلام كافر قطعاً فالصواب وساب اصحاب النبي عليه السلام وينكرون صفاته تعالى وجواز رؤيته لكونه متعلق بقوله لا يكفر بها عن تأويل وشبهة بدليل قبول شهادتهم الا الخطيية و منامن كفرهم وان انكر ما علم من الدين ضرورة كفر بها كقوله ان الله جسم كالأجسام وانكاره صحبة الصديق لما فيه من تكذيب قوله تعالى اذ يقول لصاحبه وفى القنح عن الخلاصة وان انكر المنكر خلافة الصديق او عمر فهو كافر ولعل المقصود انكار استحقاقهما للخلافة فهو مخالف لاجماع الصحابة لانكار وجودها لهما بجره فلا يصح الاقتداء به اصلا قوله اصلا تأكيد عدم الاقتداء (ومن لم يرا الصلوة خلف كل برو فاجر ) (فهو مبتدع) اى ومن لم يعتقد اقتداء الصلوة خلف كل متق وفاسق فهو من اهل البدعة على مامر ( اخبرنا الثقات باسنادهم عن محمود

الشامى) وهو من المحدثين التابعين (انه قال لاصحابه في مرضه) الذى  
 مات فيه ( اربعة ) مقول القول لقال (لم اجد نكموهن) صفة اربعة  
 اى لم اخبركموهن ( عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانا محدثكم  
 اليوم ) اى فى زمان محمود الشامى رحمه الله (قال) محمود الشامى  
 (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تكفروا اهل قبلتكم  
 وان عملوا الكيرة) لا تنسبوا اهل قبلتكم الى الكفروا نعملوا الكيرة  
 لان اهل القبلة لا يكون كافرا بار تكاب الكيرة لا مايقول المعتزلة من  
 فرق الضالة لانهم قالوا ان مرتكب الكيرة لا يصير مؤمنا ولا كافرا  
 فانهم اثبتوا المنزلة بين المنزلتين ولا مايقول الخوارج لانهم قالوا ان  
 مرتكب الكيرة كافر بالله لان عندهم العمل جزء من الايمان فان  
 الحديث ينفي قولهم من المعتزلة والخوارج (والصلوة على كل ميت) من  
 الصغير والكبير على ماسيأتى (والصلوة خلف كل امام) من المتقى والفاسق  
 (والجهاد مع كل امير) اى مع المتقى والورع وغيرهم (الى آخر  
 الحديث) على ماسيجي فى بحث الوتر ان شاء الله تعالى (المسئلة الرابعة  
 انه ينبغى للمؤمن) اى يجب للمؤمن (ان لا يكفر احدا من اهل القبلة  
 بالذنب مالم يستحله) اى ان لا ينسب احد من اهل القبلة مالم يقل  
 ان هذا الذنب حلال و صار الذنب مقطوعا بالدلائل القطعية فان  
 الدليل اربعة اقسام الاول قطعى الثبوت قطعى الدلالة والثانى ظنى  
 الثبوت ظنى الدلالة والثالث قطعى الثبوت ظنى الدلالة والرابع ظنى  
 الثبوت قطعى الدلالة و الدليل قطعى و الثبوت قطعى فحكمه الكفر  
 فانكاره كفر كذا حقق فى الاصول قال المصنف ( اعلم ان المؤمن

لوزنى بمائة الف مسلمة ) فروع اذا زنى المؤمنة او الكافرة من اهل الكتاب او غير اهل الكتاب فى دارنا ولوزنا فى دار الحرب لا يحد لقوله عليه السلام لا تقام الحدود فى دار الحرب يجب عليهما مائة جلدة لقوله تعالى الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ان كان الزانى والزانية غير محصن والمحصن للرجم هو الوطنى بنكاح صحيح ولا يجب بقاء النكاح لبقاء الاحصان حتى لو تزوج فى عمره مرة بنكاح صحيح ثم زال النكاح وبقي مجردا وزنى يجب عليه الرجم والحد للمحصن رجه فى ارض فارغة واسعة حتى يموت والزنا وطنى مكلف فى قبل مشتبهة حالا او ماضيا خال عن ملكه وشبهته ويثبت الزنا بشهادة اربعة رجال ولا يثبت بشهادة النساء ولا بشهادة اثنين او ثلثة وانما شرط فيه اربعة رجال تحقيا لمعنى الستر ولان الزنا لا يتم الا بانين وفعل واحد لا يثبت الا بشاهدين مجتمعين صفة الرجال بالزنا متعلق بالشهادة اذا سلهم الامام عن ماهية الزنا وكيفيته و بمن زنا ومتى زنا واين زنا فيذوه فقالوا رأيناه وطئها فى فرجها كالليل فى المكحلة و عدلوا سرا وعلاية او بالاقرار ويثبت الزنا بالاقرار عاقلا بالغ اربع مرات فى اربعة مجالس فيرجم او يحد وليس الحد كفارة للمعصية بل التوبة هى المسقطه عنه عذاب الاخرة كما فى الفتح ( او قتل مائة الف مسلم ) لما سيجى المسائل المتعلقة فى القتل ان شاء الله تعالى ( او شرب مائة الف دن من الخمر ) حرمة الخمر قطعى بالدلالة القطعية وحرمة غيره ظنية نهى عنه مرة بقوله تعالى ولا تقربوا الصلوة واتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون يكون الاصحاب شربوا فى غير وقت الصلوة ثم وقع النهى عن شرب الخمر كليا

بقوله :

بقواه تعالى يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام  
رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ومن شرب الخمر فيجد عليه ثمانين  
جلدة ولا تقبلوا له شهادة ابدا فلو قطرة واحدة اى بلا اشتراط الكسر  
فاخذ وريحها موجود ارجاؤه سكران ولو من نبيذتمر ونحوه وشهد  
بذلك رجلان او اقربه اى بالشرب مرة او مرتين حد والسكر الموجب  
للحد ان لا يعرف الرجل من المرة والارض من السماء هذا عند الامام  
الاعظم والهمام الاقدم وعندهما ان يهذى ويختلط كلامه وبه يفى ولو  
ارتد السكران لاتين امرأته منه لا يعتبر ارتداده لعدم القصد والاعتقاد  
قضاء قال الفقيه ابو الليث اياك وشرب الخمر فان في شربها عشر خصال  
مذمومة اولها انه اذا شرب الخمر يصير بمنزلة الجنون فيصير ضحكة للصبيان  
ومذمومة عند العقلاء والثاني انها مذهبة للعقل ومتلقة للمال والثالثة  
ان شربها سبب للعداوة بين الاخوان والاصدقاء والرابعة ان شربها  
يمنعه عن ذكر الله تعالى وعن الصلوة والحامسة ان شربها يحمله على الزنا  
لانه اذا شرب الخمر يمكن ان يطلق امرأته وهو لا يشعر والسادسة انها  
مفتاح كل شر لانه اذا شرب الخمر سهل عليه جميع المعاصى والسابعة انها  
يؤذى حفظته بادخالهم في مجلس الفسقة والثامنة انه وجب عليه الحد  
ثمانين جلدة وان لم يضرب في الدنيا يضرب في الآخرة بسوط من نار  
على رؤس الناس ينظر اليه الآباء والاصدقاء والتاسعة انه غلق باب السماء  
على نفسه لانه لا يرفع حسناته ولا دعاؤه اربعين يوما والعاشرة  
انه مخاطر على انه يخاف عليه ان ينزع منه الايمان عند موته نعوذ بالله تعالى  
فهذه العقوبات في الدنيا قبل موته وقبل ان ينتهى الى عقوبات الآخرة فلا  
ينبغى للعاقل ان يختار لذة قليلة على لذة طويلة وروى عن امامة عن النبي

عليه السلام انه قال ثلثة لا يدخلون الجنة مدمن الخمر و قاطع الرحم  
 ومصدق السحرة ومن مات مدمن الخمر سقاء الله تعالى من نهر القوطة هونهر  
 يجرى من فروج الزانيات يؤذى اهل النار من تن ريحهم ورواه احمد وابن عدى  
 وروى عن الرسول عليه السلام سمع صوتا يوما من الايام فى الجنة فسئل  
 عن هذه الصوت فيقولون للرسول عليه السلام فى الجواب هذا الصوت  
 صوت امتك الذين شربوا فى الدنيا الخمر ولم يتوبوا وهم سكران فى النار  
 اعلموا يا ايها الاخوان اعتبروا من هذه الحالة ان افضل الانبياء قد استحي  
 من حال امته فى نار جهنم فلا ينبغي للمؤمن الموحد ان يستحي نبيه فى جمعية  
 الانبياء يسر لنا الله شفاعتهم يوم الحشر والنشر واللقاء (فانه لا يخرج من  
 الايمان ما لم يستحله كما ان الكافر لو عمل جميع الخيرات والطاعات لا يخرج من  
 الكفر حتى يؤمن بالله فكذلك المؤمن لو فعل جميع المعاصى لا يخرج من  
 الايمان حتى يكفر بالله وهذا من وجه العقل والنظر الاترى ان الله تعالى  
 امر المؤمنين بالتوبة ( اى الرجوع ) لمن كان مشتغلا منهم ) اى من  
 المؤمنين ( بالفسق والفجور والمعصية ساهم الله تعالى مؤمنين ) مفعول ثان  
 لساهم ( فقال الله تعالى ) فى سورة التحريم ( يا ايها الذين امنوا اتوبوا  
 الى الله توبة نصوحا ) اى بالغة فى النصح وهو صفة التائب فانه ينصح نفسه  
 بالتوبة وصفه به على الاسناد المجازى مبالغة او فى النصيحة وهى الخياطة  
 كأنها تنصح ما خرق الذنب وسئل عن على رضى الله عنه عن التوبة  
 فقال تجمعها ستة اشياء على الماضى من الذنوب الندامة وللفرائض الاعادة  
 ورد المظالم واستحلال الخصوم وان تعزم على ان لا تعود وان تربي  
 نفسك فى طاعة الله كما ربيتها فى المعصية روى عن ابن عباس رضى الله  
 عنه انه لما قرب وفاة النبي عليه الصلوة والسلام امر بلال ان ينادى الناس

للصلوة

للصلوة فنادى فاجتمع المهاجرون والانصار الى مسجد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى ركعتين خفيفتين بالناس ثم صعد المنبر  
 فحمد الله واثنى عليه وخطب خطبة بليغة وجات منها القلوب و بكت  
 منها العيون ثم قال يا معاشر المسلمين انى كنت لمكم نيبا وناصحواود اعيان  
 الى الله باذنه وكنتم لكم كالاخ الشقيق و الاب الرحيم من كانت له عندى  
 مظلمة فليقم و اليقتص منى قبل القصاص فى القيمة فلم يقم اليه احد حتى  
 قال ثانيا وثالثا فقام رجل يقال له عكاشة ابن محسن فوقف بين يدى النبي  
 عليه السلام فقال فداك ابي وامى يا رسول الله لو انك ناشدتنا مرة بعد  
 مرة ما كنت اقدم على شىء من ذلك ولقد كنت معك فى غزوة خادث  
 ناقتى ناقتك فنزلت عن الناقة ودنوت منك حتى اقبل فخذك فرفعت  
 القضيب الذى تضرب به الناقة للسرعة فى المشى وضربت به خاصرتى  
 فلا ادرى اعمدا كان منك يا رسول الله ام اردت به ضرب ناقتك  
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاشا يا عكاشه ان يتعمدك  
 رسول الله بالضرب فقال النبي عليه السلام لبلال يا بلال انطلق الى  
 منزلك فاطمة فأتى بقضيبى فخرج بلال من المسجد ويده على رأسه فقال  
 هذا رسول الله اعطى القصاص من نفسه ففرع باب فاطمة فقالت  
 من هو على الباب فقال جئت لقضيب رسول الله فقالت فاطمة  
 يا بلال ما يصنع ابي بالقضيب فقال يا فاطمة ان اباك يعطى القصاص  
 من نفسه فقالت فاطمة يا بلال من الذى يطيب قلبه ان يقتص من رسول  
 الله فاخذ بلال القضيب ودخل المسجد ودفع القضيب الى رسول الله  
 والرسول دفعه الى عكاشة فلما نظر ابو بكر وعمر قاما فقالا يا عكاشه  
 نحن بين يديك فاقتص منا ولا تقتص من النبي عليه السلام فقال رسول الله

اقعدا قد عرف الله مكانكما فقام على رضى الله فقال يا عكاشة انا  
 فى الحياة بين يدي النبي عليه السلام لا يطيب قلبي ان تقتص من رسول  
 الله عليه السلام فهذا ظهري و بطني فاقص من بيدك و اجلدني  
 فى بيدك فقال عليه السلام يا على قد عرف الله مكانك و نيتك فقام  
 الحسن والحسين فقالا يا عكاشة الست انت تعرفنا انا سبطا رسول الله  
 والقصاص منا كالقصاص من رسول الله فقال رسول الله لهما اقعدا  
 ياقرتي عيني ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا عكاشة اضرب انت  
 ان كنت ضاربا فقال يا رسول الله ضربتني وانا عار عن ثوبي وكشف  
 رسول الله عن ثوبه فصاح المسلمون بالبكاء فلما نظر عكاشة الى بياض  
 جسم رسول الله انكب اليه وقبل ظهره وقال فداك روحى يا رسول الله  
 من يطيب قلبه ان يقتص منك يا رسول الله كما فعلته رجاء ان يمس  
 جسمى بجسمك الشريف ويحفظنى ربي بحرمتك من النار فقال عليه  
 الصلوة والسلام الامن بحبان ينظر الى اهل الجنة فليظن الى هذا الشخص  
 فقام المسلمون يقبلون بين عينيه ويقولون طوبى لك نلت الدرجات العلى  
 ومرافقة محمد عليه السلام فى الجنة انتهى اللهم يسر لنا شفاعته بعزتك  
 وجلالك و من ارتكب الكبيرة وقال له الاخرتب الى الله فانك فعلت  
 ذنبا عظيما ومن فعل ذنبا يعذبه الله تعالى يوم القيمة عذابا اليا  
 فقال مرتكب الكبيرة سوف اتوب هلك فان من قال سوف اتوب  
 فهلك لقوله عليه السلام هلك المسوفون ومن تاب المذنب توبة  
 خالصة لله تعالى كمن لا ذنب له لقوله عليه الصلوة والسلام التائب  
 من الذنب كمن لا ذنب له والتائب من الذنب كالمصابون من الثوب  
 عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال اذا قال العبد انى اخاف من

النار



النار غير تائب واذا قال العبد انى اشتاق الى الجنة ولم يعمل لها فهو كذاب غير تائب واذا قال العبد انى احب النبي عليه السلام من غير اتباع السنة فهو كذاب غير تائب واذا قال العبد انى اشتاق الى معانقة الحور ولم يقدم لها مهرا فهو كذاب غير تائب فالتائب حبيب الله وحبيب رسول الله كما قال الله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين زبدة الواعظين وقال عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل التوبة من العبد ما لم يفرغ . مصابيح . والفرغ تردد الروح فى الحلق فقرب الموت لا يمنع قبول التوبة ما لم يعاين احوال الآخرة وفيها لا تقبل توبة المسوفين والمنافقين كما لا يقبل ايمان الكافرين حال اليأس كايما ن فرعون اختلف فى قبول توبة اليأس بالياء المثناة التحتية ضد الرجاء وقطع الامل من الحياة او بالموحدة التحتية والمراد به الشدة واهوال الموت ويحتمل مد الهمزة على انه اسم فاعل واسكانها على المصدرية بتقدير مضاف والمختار اقول قال فى اواخر البرازية قيل توبة اليأس مقبولة لا ايمان اليأس وقيل لا تقبل كايما نه لانه تعالى سوى بين من اخر التوبة الى حضور الموت عن الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر فى قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات اى لا يقبل الله التوبة يعملون الذنوب غير الشرك مصرين عليها حتى اذا حضر احدهم الموت اى وقع فى سكرات الموت سوى علامات الموت فان التوبة تقبل عند العلامات كما فى الكشف والبيضاوى والقرطبي وفى الكبير للرازى قال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع منه مشاهدة الاهوال التى يحصل العلم عندها على سبيل الاضطرار فهذا كلام الحنيفة والمالكية والشافعية من المعتزلة

واهل السنة والاشاعرة ان توبة اليأس لا تقبل كايان اليأس مجامع  
 عدم الاختيار وخروج النفس من البدن وعدم ركن التوبة وهو  
 العزم بطريق التصميم على ان لا يعود في المستقبل الى ما ارتكب وهذا  
 لا يتحقق في توبة اليأس ان اريد باليأس معانية اسباب الموت بحيث  
 يعلم قطعا ان الموت يدركه لاحالة وذكر في بعض الفتاوى ان توبة اليأس  
 مقبولة فان اريد باليأس ما ذكرنا يرد عليه ما قلنا وان اريد به القرب  
 من الموت فلا كلام فيه لكن الظاهر ان زمان اليأس زمان معانية  
 الهول والمسطور في الفتاوى ان توبة اليأس مقبولة لا ايمانه اذ الكافر  
 اجنبي غير عارف بالله ويبدء ايمانا وعرفانا والفاسق عارف وحاله حال  
 البقاء والبقاء اسهل والدليل على قبولها منه مطلقا اطلاق قوله تعالى  
 وهو الذي يقبل التوبة عن عباده انتهى ملخصا وظاهر آخر كلامه  
 اختيار التفصيل وعزاه الى مذهب الماتريدية الشيخ عبد السلام في  
 شرح منظومة والده للقاني وقال عند الاشاعرة لا تقبل حال الغرغرة  
 توبة ولا غيرها كما قاله النووي وانتصر للثاني الملا على القارى في شرحه  
 على بدأ الامالى باطلاق قوله عليه السلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر  
 اخرجه ابوداود فانه يشتمل توبة المؤمن والكافر والحاصل  
 ان المسئلة ظنية واما ايمان اليأس فلا يقبل اتفاقا وسيأتى ان شاء الله  
 تعالى . حكى انه دخل عمر ابن الخطاب على النبي عليه السلام وهو  
 يبكي فقال له ما يبكيك يا عمر فقال يا رسول الله ان في الباب شابا قد احرق  
 فؤادى بكأوه فقال له عليه السلام ادخله على فادخله عمر وهو يبكي  
 فسأله النبي عليه السلام عن بكأه فقال يا رسول الله ابكاني ذنوب

كثيرة

كثيرة وخفت من جبار غضبان على فقال عليه السلام ء اشركت بالله  
 شيئاً قال لا قال عليه السلام اقتلت نفسا بغير حق قال لا قال عليه السلام  
 ان الله يغفر ذنوبك ولو كانت ملء السموات والارض السبع فقال  
 يا رسول الله ذنبي اعظم من السموات السبع والجبال الرواسي قال  
 عليه السلام ذنبك اعظم ام الكرسي قال ذنبي اعظم قال عليه السلام  
 ذنبك اعظم ام العرش قال ذنبي اعظم قال عليه السلام اذنك اعظم  
 ام الله يعني غفران الله ومغفرته قال بل الله اعظم واجل قال عليه  
 السلام اخبرني عن ذنبك قال استحي منك يا رسول الله قال عليه السلام  
 لاتستحي اخبرني عن ذنبك قال يا رسول الله اني كنت رجلا نباشا  
 منذ سبع سنين حتى ماتت بنت من بنات الانصار فبشيت قبرها  
 واخرجتها من كفنها وغلبني الشيطان فرجعت اليها وجامعتها فقالت  
 البنت اما تستحي من ديوان الله تعالى يوم يضع كرسيه للقضاء  
 ويأخذ حق المظلوم من الظالم وقد تركتني عريانة في عسكر الموتى  
 واوقفتني جنبا بين يدي الله فوثب رسول الله اى قام بسرعة فقال  
 عليه السلام له اخرج عني فخرج الشاب باكيا تائباً نحو الصحراء  
 لم يأت كل شيئاً ولم يشرب ولم يمت سبعة ايام حتى ذهبت طاقته وسقط في موضع  
 ووضع وجهه على التراب ساجدا يقول الهى انا عبدك المذنب المخطئ  
 جئت الى باب رسولك ليشفع لي عندك فلما سمع عظم خطيئتي طردني  
 عن بابه واخرجني من عنده فجئت اليوم الى بابك لتكون شفيعا لي  
 عند حبيك فانك رحمن الى عبدك ولم يبق رجائي الا بك. والا فارسل  
 نارا من عندك واحرقني بها في دنياك قبل ان تحرقني في آخرتك ثم جاء  
 جبرائيل عليه السلام الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله

ان الله يقرؤك السلام فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هو السلام ومنه السلام واليه يرجع السلام يقول الله تعالى لك بعثت اليك عيدا من عبادى راظهرلك ذنبا فاعرضت عنه اشد الازعاج بسبب ذنب واحد فكيف يكون حال المذنب غدا اذا جاؤا بذنوب كالجبال العظام انت رسولى ارسلتك رحمة للعالمين فكن للمؤمنين رحيمًا وللمذنبين شفيعا واعف عن زلة عبدى فانى قد غفرت لصدق توبته ثم بعث رسول الله عليه السلام رجالا من اصحابه فوجدوه وبشروه بالعمو والغفران وجاؤا الى رسول الله فوجدوه فى صلاة المغرب فاقتدوا به فلما قرأ سورة الفاتحة وضم اليها الهيمك التكاثر الى ان قال حتى زرتم المقابر صاح الشاب صيحة وسقط فلما اتموا الصلوة وجدوا الشاب قد مات وفارق الدنيا رحمه الله تعالى . مشكات الانوار . اللهم اجعلنا من التائبين الصادقين المخلصين امين ( ولو كانوا هؤلاء كفروا بالذنوب لمساهم مؤمنين وكان يقول يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله وقال الله تعالى ) فى سورة النور ايضا ( وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون وما قال ايها الكافرون وكذلك لما دخل آدم صلوات الله على نينا وعليه الجنة فنهاه الله عن قرب الشجرة فأكل منها وقال الله تعالى ) فى سورة طه ( وعصى ادم ربه ) اى يأكل الشجرة ( ففوى ) فضل عن المطلوب . وخاب حيث طلب الخلد بأكل الشجرة او عن المأمور به او عن الرشيد حيث اغتر بقول العدو والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها ) وما قال وكفر آدم بربه وكذلك شرب هاروت وماروت الحمر فقصده الزنا ثم اختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة ولم يكفرا ) قال القاضى البيضاوى بيض الله وجهه وماروى ان هاروت وماروت

مثلا

مثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها زهرة  
فحملتهما على المعاصي والشرك ثم صعدت الى السماء بما تعلمت منهما  
فحكى عن اليهود واهله من رموز الاوائل وحله لا يخفى على ذوى  
البصائر وقيل رجلان سميا ملكين باعتبار صلاحهما ويؤيده قراءة  
الملكين بالكسر وقيل ما نزل نبي معطوف على ما كفر تكذيب لليهود  
في هذه القصة ورأيت كثيرا من الكتب هكذا ردوا هذه القصة  
( واعلم ان المؤمن لم يكفر بالذنوب اخبرنا الثقات باسنادهم عن اربعين  
من التابعين ) بيان اربعين ( كلهم شهدوا بدر ) اى المحجرون  
من الاصحاب اى حضروا بدر اى فى غزاه بدر وقصته مشهورة  
فى كتب السير فارجع اليها ( واجمعوا كلهم على ان الرسول عليه  
السلام قال سبعة من الهدى وفيهن الجماعة ومن خرج منهن خرج  
من الجماعة لاتشهدوا ) مقول القول لقال ( على اهل القبلة بكفر  
ولابشرك ولابنفاق وذروا ) اى اتركوا ( سراثرهم ) جمع ستر  
( الى الله تعالى وصلوا على من مات من اهل القبلة واشهدوا ) اى  
احضروا ( الصلوات الخمس والجمع ) جمع جمعة ( وصلوا خلف كل  
بروفاجر وجاهدوا ) اى وحاربوا وقاتلوا ( عدوكم ) من النفس  
والكافر والشيطان حفظنا الله تعالى واياكم من شرهم امين ( مع كل  
امير ) المراد من العدو فى هذا الحديث ظاهرا الكافر بقرينة الامير  
واما معنى فيشمل النفس والكافر والشيطان فيكون الامير من قبل  
الشارع آمرا ( ولا تخرجوا على ائمتكم بالسيف وان جاروا ) اى  
وان ظلموا قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم  
المراد من اولى الامر الامام والسلطان لان طاعة الامام واجبة

( وجانبوا الاهواء ) اى ابعدوا من الاهواء اى ميل النفس الى الشهوات  
( كلها فان اولها وأخرها باطل لقوله تعالى ) فى سورة ص ( ولا  
تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وهذا القدر كفاية للعاقل ) فاعتبروا  
يا اولى الابصار مما امر فان النفس يأمر كل وقت بالهوى والتلذذ  
( المسئلة الخامسة ) انه ينبغى للمؤمن ان يصلى على جنازة كل صغير  
وكبير برا كان او فاجرا لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة  
ابنه ابراهيم وليس فيها خلاف بين المسلمين صلوة الجنازة مطلقة  
سواء كان صغيرا او كبيرا فرض كفاية وغسل الجنازة فرض كفاية  
ومن فعل من الناس سقط من غيرهم وازلم يفعلوا جميعا اثموا جميعا  
( فروع ) يوجه المحتضر وعلامته استرخاء قدميه واعوجاج منخره  
وانحساف صدغيه القبلة وجاز الاستلقاء على ظهره وقدماه الى القبلة  
وهو المعتاد فى زماننا ولكن يرفع رأسه قليلا ليتوجه القبلة وقيل  
يوضع كاتيسر على الاصح فى المبتغى وان شق عليه ترك حاله والمرجوم  
لا يوجه لينظر وجهه معراج ويلقن ندبا وقيل وجوبا بذكر الشهاداتتين  
لان الاولى لا تقبل بدون الثانية من غير امره به الا ليضجر واذاقها  
مرة كفاء ولا يكرر عليه مالم يتكلم ليكون آخر كلامه لا اله الا الله  
ويندب قراءة يس والرعد ولا يلقن بعد التلحيد وان فعل لا ينهى عنه  
وفى الجوهره انه مشروع عند اهل السنة ومن لا يسئل لا ينبغى  
ان يلقن واشير بهذا الكلام الى ان سؤال القبر لا يكون لكل احد  
ويخالفه ما فى السراج كل ذى روح من بنى ادم ليسئل فى القبر باجماع  
اهل السنة لكن يلقن الرضيع الملك وقيل لابل يلهمه الله تعالى  
كالمهم عيسى فى المهد لكن فى حكاية الاجماع نظر فقد ذكر الحافظ

ابن عبد البر ان الآثار دلت على انه لا يكون الا مؤمن او منافق  
 ممن كان منسوباً الى اهل القبلة بظاهر الشهادة دون الكافر الجاحد  
 ونقل ايضا عن الحافظ ابن حجر العسقلاني ان الذى يظهر اختصاص  
 السؤال بالمكلف وقال وتبعه عليه شيخنا يعنى الحافظ السيوطى ثم  
 ذكر ان من لا يستل ثمانية الشهيد والمرابط والمطعون والميت زمن  
 الطاعون بغيره اذا كان صابراً محتسباً والصديق والاطفال والميت  
 يوم الجمعة اوليتها والقارئ كل ليلة تبارك الملك وبعضهم ضم اليها  
 السجدة والقارئ فى مرض موته قل هو الله احد واشير الى انه  
 يزداد الانبياء عليهم الصلوة والسلام لانهم اولى من الصديقين فالاصح  
 ان الانبياء لا يستلون ولا اطفال المؤمنين وتوقف الامام فى اطفال  
 المشركين وقال محمد بن الحسن ان الله لا يعذب احداً بلا ذنب وقد  
 حكى الامام النووى فيهم ثلاثة مذاهب الاكثر انهم فى النار الثانى  
 التوقف الثالث انهم فى الجنة لحديث كل مولود يولد على الفطرة ويميل اليه  
 مامر عن محمد بن الحسن ويكره تمنى الموت وما ظهر من كلمات كقرية  
 يقتصر فى حقه يعامل معاملة موتى المسلمين حملاً على انه زوال عقله  
 ولذا اختار بعضهم زوال عقله قبل موته مخافة ان يتكلم بذلك قصداً  
 من الم الموت ومن ان يدخل عليه الشيطان فان ذلك الوقت وقت  
 عروضه واذا مات يعلم جيرانه واقرباؤه ويسرع فى جهازه ويكره  
 القرآن عنده لان الادمى حيوان دموى فينجس بالموت كسائر  
 الحيوانات نجاسة الميت بنجاسة خبث وقيل حدث تنبيه الحاصل ان الموت  
 ان كان حدثاً فلا كراهة فى القراءة عنده وان كان نجساً كرهت وعلى  
 الاول يحمل ما فى التنف وعلى الثانى ما فى الزيلعى وغيره وذكر ان

محل الكراهة اذا كان قريبا منه اما اذا بعد عنه بالقرأة فلا كراهة  
 اه قلت والظاهر ان هذا ايضا اذا لم يكن الميت مسجى بشوب يستر  
 جميع بدنه لانه لوصلى فوق نجاسة على حائل من ثوب او حصرير  
 لا يكره فيما يظهر فكذا اذا قرأ عند نجاسة مستورة وكذا ينهى تقييد  
 الكراهة بما اذا قرأ جهرا قال في الحسانية وتكره قراءة القرآن في  
 موضع النجاسات كالغتسل والمخرج والمسلخ وما اشبه ذلك واما في الحمام  
 فان لم يكن فيه احد مكشوف العورة وكان الحمام طاهرا لا بأس بان  
 يرفع صوته بالقرأة فان لم يكن كذلك فان قرأ بنفسه ولا يرفع صوته  
 فلا بأس به ولا بأس بالتسبيح والتهليل وان رفع صوته اه وفي القية  
 لا بأس بالقرآن راكبا او ماشيا اذا لم يكن ذلك الموضع معدا للنجاسات  
 فان كان يكره اه ويوضع كمات كاتيسر في الاصح على سرير حجر وترا  
 الى سبع فقط لى بان تدار الحجر حول السرير مرة او ثلاثا او خمسا  
 او سبعا وكره قراءة القرآن عنده الى تمام غسله وتستر عورته الغليظة فقط  
 على الظاهر من الرواية وقيل مطلقا اى الغليظة والحقيقة ويفسلها  
 تحت خرقة السترة بعد لف خرقة مثلها على يديها لحرمة اللمس  
 كالنظر لقوله عليه السلام لعلى لاتنظر الى فخذى ولا ميت لان  
 ما كان عورة لا يسقط ولذا لا يجوز مسه حتى لومات بين رجال اجانب  
 يسها رجل بخرقة ولا يمسه وفي الشر نبلاية وهذا شامل للمرأة  
 والرجل لان عورة المرأة للمرأة كالرجل للرجل ويجرد من ثيابه  
 كمات وغسله عليه الصلوة والسلام فى قبصه من خواصه ويوضأ  
 من يأمر بالصلوة بلا مضمضة واستنشاق للجرج وقيل يفعلان بخرقة  
 وعليه العمل اليوم ولو كان جنبا او حائضا او نفساء فعلا اتفاقا تيمما

للطهارة



للطهارة كما في امداد الفتاح مستمداً من شرح المقدس (در المختار) نقل ابو السعود عن شرح الكنز للشبلي ان ما ذكره الحاخالي في شرح القدوري من ان الجنب يمضمض ويستنشق غريب مخالف لعامة الكتب اهـ ( قلت وقال الرملي ايضا في حاشية البحر اطلاق التون والشروح والفتاوى يشمل من مات ولم اراه من صرح به لكن الاطلاق يدخله والعلة تقتضيه وما نقله ابو السعود عن الزيلى من قوله بلا مضمضة واستنشاق ولوجنباً صريح في ذلك لكني لم اراه في الزيلى قوله اتفاقاً لم اجده في الامداد ولا في شرح المقدس ويبدء بوجهه ويمسح رأسه ويصب ماء مغلى بسدر هو ورق التبق او خرض بالضم وسكون الراء الاثنان ان تيسر والافاء خالص مغلى ويفسل رأسه ولحيته بالخطمي مشدد الياء والكسر نبت بالعراق ان وجد والا فبالصابون ونحوه هذا لو كان بهما شعر حتى لو كان امرد او اجر د لا يفعل ويضع على يساره ليبدء بيمينه فيفسل حتى يصل الماء الى مايلي التحت منه ثم على يمينه كذا ثم يجلس مسنداً اليه ويمسح بطنه رقيقاً وما خرج منه يفسله ثم بعدا قعاده يضعه على شقه الايسر ويفسله وهذه غسلة ثالثة ويصب عليه الماء عند كل انجماع ثلاث مرات وان زاد او نقص جاز اذا الواجب مرة ولا يعاد غسله ولا وضوءه بالخارج منه لان غسله ماوجب لرفع الحدث لبقائه بالموت لان الموت حدث كالخارج فلما لم يؤثر الموت في الوضوء وهو موجود لم يؤثر الخارج ( بحر ) بل لتجسه كسائر الحيوانات الدموية الا ان المسلم يطهر بالفسل كرامة وقد حصل ( بحر ) و ( شرح المجمع ) وينشف في ثوب ويجعل الخنوط وهو بفتح الحاء العطر المركب من الاشياء الطيبة غير زعفران

وورس لكراهتهما للرجال وجعلهما في الكفن جهل على رأسه وحليته  
 ندبا والكافور على مساجده اى الجبهة والانف واليدان والركبتان  
 والقدمان كرامة لها اى مساجد الاعضاء ويوضع يديه على جانبيه  
 لاعلى صدره فانه من عمل الكفار ( ابن ملك ) ويمنع زوج المرأة  
 من غسلها ومسها لامن النظر اليها على الاصح لعل وجهه ان النظر  
 اخف من المس فجاز شبهة الاختلاف والله اعلم عندنا وقال الأئمة  
 الثلاثة يجوز لان عليا غسل فاطمة رضى الله عنها قلنا هذا محمول على  
 بقاء الزوجية لقوله عليه السلام كل سبب ونسب يتقطع بالموت الا  
 سببي ونسبي مع ان بعض الصحابة انكر عليه شرح المجمع قال فى شرح  
 المجمع لمصنفه فاطمة رضى الله عنها غسلها ام ايمن خاضته صلى الله  
 عليه وسلم ورضى عنها فتحمل رواية الغسل لعل رضى الله عنه على  
 معنى التهمة والقيام التام باسبابه وثبت الرواية فهو مختص به والمرأة  
 لا تمنع من ذلك اى من تغسيل زوجها دخل بها او لم يدخل بها كفى  
 المبرج ( ومثله فى البحر عن المجتبى قلت اى لانها تلزمها عدة  
 الوفاة ولو لم يدخل بها ) وفى البدائع المرأة تغسل زوجها لان اباحة  
 الغسل مستفادة بالنكاح قبحى ما بقى النكاح والنكاح بعد الموت باق الى  
 ان تقضى العدة بخلاف ما اذا ماتت فلا يغسلها لانتهاء الملك لعدم  
 المحل فصار اجنيا وجد رأس آدمى او احد شقيه لا يغسل ولا يصلى  
 عليه بل يدفن الا ان يوجد اكثر من نصفه ولو بلا رأس والافضل  
 ان يغسل الميت مجانا فان ابتنى الغاسل الاجر جاز ان كان ثمة غيره  
 والا لالتعينة عليه فلو وجد الميت فى الماء فلا بد من غسله ثلاثا لانا  
 امرنا بالغسل فيحركه بنية الغسل ثلاثا ( فتح ) ( فروع ) لولم يدر

امسلم ام كافر ولاعلامه فان في دارنا يغسل ويصلى عليه والالاختلاط  
 موتانا بكفار ولاعلامه اعتبر الاكثروكيفية العلم ان يخص عددالمسلمين  
 ويعلم مذهب منهم ويعمد الموتى فيظهر الحال فان استو واغسلوا  
 واختاف في الصلوة عليهم ومحل دفنهم كدفن ذمية حبلى من مسلم  
 قالوا والاحوط دفنهما على حدة ويجعل ظهرها الى القبلة لان وجه  
 الولد اظهرها ويسن في الكفن له ازار وقيص ولفافة وتكره العمامة  
 للميت واستحسنها المتأخرون للعلماء والاشرف ويحسن الكفن لحديث  
 حسنوا اكفان الموتى فانهم يتزاورون فيما بينهم ويتفاخرون بحسن  
 اكفانهم ( ظهيرية ) والسقط بانف ولايكفن كالعضو من الميت وأدمى  
 منبوش طرى لم يتفسخ يكفن كالذى لم يدفن مرة بعد اخرى وان  
 تفسخ كفن في ثوب واحد وكفن من لاماله على من تجب نفقته والا  
 ففي بيت المال والافعلى المسلمين والصلوة فرض كفاية بالاجماع فيكفر  
 منكرها لانه انكر الاجماع كدفنه وغسله وتجهزه فانوا فرض كفاية  
 وشرطها اسلام الميت وطهارته مالم يهل عليه التراب فيصلى على قبره  
 بلاغسل امالو دفن بلاغسل ولم يهل عليه التراب فانه يخرج ويغسل  
 ويصلى عليه جوهره ووضع اى الميت امام المصلى وركنها التكييرات  
 الاربع والقيام وسنتها التحميد والثناء والدعاء فيها الالاربعة البغاة هم  
 قوم مسلمون خرجوا عن اطاعة الامام وقطاع الطريق فلايغسلوا  
 ولايصلى عليهم واتمام يغسلوا ولم يصل عليهم اهانة لهم وزجرالغيرهم  
 عن فعلهم اذاقتلوا في الحرب ولوبعده صلى عليهم لانه حد اوقصاص  
 من قتل نفسه ولو عمد اينسل ويصلى عليه به يفتى وان كان اعظم  
 وزرا من قاتل غيره لايبلى على قاتل احد ابويه اهانة له والحقه في

النهر بالبغاة واربع تكبيرات كل تكبيرة قائمة مقام ركعة يرفع يديه في  
الاولى فقط ويثنى بعدها ويصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد  
الثانية ويدعو بعد ائثاله بامور الآخرة والمآثور اولى ويسلم بعد الرابعة  
ولاقرأه ولا تشهد فيها وعين الشافعي في الاولى الفاتحة وعندنا تجوز  
بنية الدعاء وتكره بنية القراءة لعدم ثبوتها والافضل صفوفا آخرها  
تواضعا ولايستغفر فيها لصبي ومجنون ومنتوه لعدم تكليفهم بل يقول  
بعد دعاء البالغين اللهم اجعله لنا فرطابفتحتين اى سابقا الى الحوض  
ليبي الماء وهو دعاء له ايضا بتقدمه في الخير لاسيما وقد قالوا حسنة  
الصبي له لالابويه لهما ثواب التعليم واجعله ذخرا بالضم اى ذخيرة  
قال العلامة ابن حجر شبه تقدمه لوالديه بشئ نفيس يكون امامهما  
مدخرا الى وقت حاجتهاله بشفاعه لهما و شافعا مشفعا ويقدم الامام  
بجذاء الصدر لانه محل الايمان والشفاعة والمسبوق ينتظر الامام ليكبر  
معه ثم يكبران مافاتهما ويقدم في الصلوة عليه السلطان ان حضر  
اوناثبه وهوامير المصر ثم القاضى ثم صاحب الشرطة ثم خليفته ثم خليفة  
القاضى ثم امام الحى فيه ايهاهم وذلك ان تقديم الولاة واجب ان في  
التقديم عليهم ازدياء بهم وتعظيم اولى الامر واجب كذا في الفتح ثم  
الولى وله اى للولى الاذن لغيره وان هو اى الولى بحق لا يصلى بعده  
غيره وان من حضره التقدم لكونها بحق املوصلى الولى بحضرة السلطان  
مثلا كما فى المجتبى اعاد السلطان وغيره وفيه حكم صلوة من لا ولاية  
له كعدم الصلوة وان دفن بغير صلوة صلى على قبره استحسانا ما لم  
يغلب على الظن تفسخه ولم تجز الصلوة عليها راكبا ولا قاعدا بغير  
عذر وكرهت تحريم فى مسجد جماعة هو اى الميت فيه واختلف

في الخارجة والختار والكرامة مطلقا ( خلاصة ) بناء على ان المسجد  
 اتماني للمكتوبة وتوابعها وهو الموافق لاطلاق ابي داود من صلى  
 على ميت في المسجد فلا صلوة له ومن ولد فمات يغسل ويصلى عليه  
 ويرث ويورث ويسمى ان استهل اي وجد منه ما يدل على حياته  
 بعد خروج اكلته حتى لو خرج رأسه فقط وهو يصيح فذبحه  
 رجل فعليه دية جنين الغرة وان قطع فخرج حيا فمات فعليه الدية  
 وان لم يستهل غسل وسمى واذا استبان بعض خلقه غسل وحشر  
 هو المختار وادرج في خرقه ودفن ولم يصل عليه واذا حمل الجنابة  
 وضع مقدمها على يمينه عشر خطوات لحديث من حمل جنازة اربعين  
 خطوة كفرت عنه اربعين كبيرة ثم مؤخرها على يمينه ثم مقدمها على  
 يساره ثم مؤخرها على يساره وكره تأخير صلوته ودفنه ليصلى عليه  
 جمع عظيم بعد الجمعة الا اذا ضيق فوت وقتها في دفنه كما كره لمتبعها  
 جلوس قبل وضعها وقيام بعده ولا يقوم من في المصلى لها اذا رآها  
 ولا من مرت عليه هو المختار وما ورد فيه من قوله عليه الصلوة والسلام  
 واذا رأيت الجنابة فقوموا اليها فمسوخ ( زيلعي وندب المشي خلفها  
 الا ان يكون خلفها نساء فالمشي امامها احسن ) اختيار ويكره تحريما  
 بخروجهن وتزجر النائحة ولا يترك اتباعها لاجلها وكره فيها قراءة  
 وذكر برفع صوت فتح وخرق قبر مقدار نصف قامة فان زاد فحسن  
 ويلحد ولا يشق الا في ارض رخوة فيخير بين الشق واتخاذ التابوت  
 وقال الزيلعي ولولبي الميت وصارت ابا جاز دفن غيره في قبره وذرعه  
 والبناء عليه اه قال في الامداد ويخالفه ما في التاتارخانية اذا صار الميت  
 ترابا في القبر يكره دفن غيره في قبره لان الحرمة باقية وان جمعوا

عظامه في ناحية ثم غيره فيه تبركا بالجيران الصالحين ويوجد موضع فارغ يكره ذلك اهـ (تمه) قال في الاحكام لابأس بان يقبر المسلم في مقابر المشركين اذ لم يبق من علاماتهم شيء كما في خزانة الفتاوى وان بقى من عظامهم شيء تنبش وترفع الاثار وتتخذ مسجدا لما روى ان مسجد النبي عليه الصلوة والسلام كان قبل مقبرة للمشركين فنبشت كذا في الواقعات ومن مات في السفينة غسل وكفن وصلى عليه والتقى في البحران لم يكن قريبا من البر ولا يبنى ان يدفن في الدار ولو كان صغيرا لاختصاصه هذه السنة بالانبياء (واقعات) ويستحب ان يدخل من قبل القبلة اى بان يوضع من جهتها ويقول واضعه بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويوجه اليها وجوبا وينبغي ان يكون على شقه الايمن وتحمل العقدة ويهال التراب عليه وتكره الزيادة عليه التراب لانه بمنزلة البناء عليه ويستحب جلوس ساعة بعد دفنه لدعاء او قراءة بقدر ينحر الجزور ويفرق لحمه و لابأس برش الماء عليه حفظا لترابه عن الاندراس ولا يربع للنهي ويسم ندبا في الظهرية وجوبا قدر شبر حامل ماتت وولدها خى يضطرب شق بطنها من الايسر ويخرج ولدها ولو بالعكس وخيف على الام قطع واخرج لوميتا والا لاولوبلغ مال غير ومات هلى يشق قولان وان رأى ما يكره لم يجز ذكره لحديث اذكر واحسان موتاكم وكفوا من مساويه ويستحب جيران اهل الميت والاقربا الاباعد تهيشة للطعام لهم يشبعهم يومهم وليتهم لقوله عليه السلام اصنعوا ال جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم ويكره زيارة القبور ولوللنساء حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور الافزوروها ويقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ويقرأ سورة

يس وفي الحديث من قرأ الاخلاص احد عشر مرة ثم وهب اجرها  
للأموات اعطى من الاجر بعدد الأموات يكره المشي في طريق ظن  
انه محدث حتى اذا لم يصل الى قبره الا بوطئ قبر تركه ولولا وان  
سقوط همتي لزدتكم في هذا البيان لان هذه المسئلة لو قمت في كلنا فان  
الاهتمام ليذه فوق سائر المسئلة جعلنا الله تعالى أمين في اخر عمرنا من  
سوء الخاتمة و عذاب القبر وسؤال المنكرين وعذاب الحشر والنشر  
ومن سؤ الحساب بجرمة بنيه الكريم أمين ثم أمين ثم أمين فان اردت  
كل التفصيل فارجع الى ردالمحتار نفعنا الله بها ( ومن لم ير الصلوة على  
جنازة كل صغير وكبير حقا من اهل القبلة فهو مبتدع ) لما ذكر في  
قوله عليه الصلوة والسلام صلوا على من مات من اهل القبلة اى بغير  
اعتقاد و ذكرت ماسبق من انكر صلوة جنازة فهو كافر لانكار  
الاجماع ( المسئلة السادسة انه يذنب للمؤمن ان يعلم ان تقدير  
الخير والشر من الله تعالى حقا لان جبرائيل عليه السلام لما سئل  
النبي عليه الصلوة والسلام عن الايمان ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال في آخر الحديث ان القدر خيره وشره من الله تعالى ) لانا  
قرأنا من الصابرة الى هذا الان في أمنت بالله الى اء وبالقدر خيره وشره  
من الله تعالى اء والقدر تحديد كل مخلوق بحده الذى يوجد من حسن  
وقبح ونفع وضر وما يحيطه من زمان ومكان وما يترتب عليه من ثواب  
وعقاب والمقصود تعميم ارادة الله تعالى وقدرته لان الكل بخلق الله  
تعالى وهو يستدعى القدرة والارادة لعدم الاكراه والاجبار فان قيل  
فيكون الكافر مجبورا في كفره والفاسق في فسقه فلا يصح تكليفهما  
بالايمان والطاعة قلنا انه تعالى اراد منهما الكفر والفسق باختيارهما

فلا جبر كما انه عم منهل الكفر والفسق بالاختيار ولم يلزم تكليف  
المحال كذا قال العلامة التفتازانى فى شرح العقائد النسفية ( واعلم انه  
لا يكون شئ بغير قضاء الله والمبدغير مزيل لقضاء الله تعالى ) والقضاء  
عبارة عن الفعل مع زيادة الاحكام لا يقال لو كان الكفر بقضاء الله  
تعالى لوجب الرضاء به لان الرضاء بالقضاء واجب واللازم باطل لان  
الرضاء بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقضى اى خلقه على مقتضى  
حكيمته ولا اعتراض عليه لانه مالك الملك كله يتصرف كيف مايشاء  
لا يتضرر بشئ ( لاقضاء ) عطف على مقضى والرضاء انما يجب بالقضاء  
دون المقضى هكذا قال سعد الدين التفتازانى فى العقائد ( ان القضاء  
ليس بمحنة لفعل العباد والاعتماد ) اى بالقضاء ( والانكار للقضاء  
كفر والرد لقضاء الله تعالى والانكار له كفر ) وروى عن الترمذى  
عن عبادة ابن الصامت رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام ان  
اول ما خلق الله القلم وروى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال  
النبي صلى الله تعالى اول شئ خلق الله القلم ثم النون وهى الدوات  
فقال له اكتب قال ما اكتب قال اكتب القدر فكتب ما كان وما هو  
كائن الى الابد ثم ختم على فم القلم فلم ينطق ولا ينطق الى يوم القيامة كما قال  
الامام فى الفقه الاكبر لا يكون فى الدنيا ولا فى الآخرة شئ الا بمشيئته  
تعالى وقدره وقضائه وكتبه فى اللوح المحفوظ قد وقع ايها الجبر فى  
هذه العبارة اجاب بقوله لكن كتبه بالوصف بالالحكم ( وللشئ بين  
هذين ) اى بين الاعتماد والانكار ( هو الايمان لان القدرى انكر  
قضاء الله تعالى فكفر والجبرى اعتماد على القضاء وترك فعل العبودية  
فقد كفر بالله ومن سلك ) اى ومن ذهب ( بين هذين ) اى الاعتماد

الانكار



والانكار ( فقد استمسك بالعروة الوثقى ) اى طلب الامساك من نفسه بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق وهى مستعارة لمتمسك الحق من النظر الصحيح والرأى القويم قاضى والمراد مذهب اهل السنة والجماعة ( واستقام على طريق الهدى ) اى على طريق مستقيم ( والقدرى يدعى ان الخير والشركه ) اى كل واحد من الخير والشر ( منه ) اى من العبد ( وليس لله تعالى فيه صنع ) والعبد خالق لافعاله عند القدرية ( والجبرى يدعى ان الخير والشركه من الله وليس له ) اى للعبد ( فيه ) اى فى الفعل ( صنع ) والعبد مجبور فى فعله عند الجبرية و هو من قبيل الجمادات وهذان الفريقان اى الجبرية والقدرية مجوس هذه الامة صنع المصنف رحمه الله هذين الفريقين اختلف العلماء فى كفرهما والصحيح ان اهل القبلة لا يكفر واهل البدع على ما سبق لا ينسب الى الكفر لشبهته الله اعلم بحقيقة الحال واليه يرجع جميع الاحوال ( وقال عليه الصلوة والسلام المؤمن الحق الذى يقول فعل الخير والشر منى وتقدير الخير والشر من الله تعالى والخير من افعال العباد وتقدير افعال العباد من الله ) والله خالق لافعال العباد من الكفر والايمان والطاعة والمعصيان ( حدثنا الثقات باسنادهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال قال الله تعالى انا خلقت الخير والشر فطوبى لمن قدرت على يديه الخير وويل لمن قدرت على يديه الشر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من شئ اجمل طلبا ولا اسرع ادراكا من حسنة حديثه ) اى جديدة ( لذنوب قديم ) ما لم يتب فان التوبة يمحو الذنوب ( لان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ) اى اذهاب الحسنات للسيئات ( ذكرى ) اى تذكرة ( للذاكرين ) اى ذكر الذنوب

الماضية ( حدثنا الثقات باسنادهم عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن  
 جده عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لابى بكر رضى  
 الله تعالى عنه يا ابا بكر لو اراد الله تعالى ان لا يعصى فى الارض احدلما )  
 بالتخفيف ( خلق ابليس ) بمعنى التليس ( لعنه الله تعالى و الثواب  
 والعقاب انما يجب بافعال العباد لا بتقدير الله ) وللعباد افعال اختيارية  
 يثابون بها ان كانت طاعة و يعاقبون عليها ان كانت معصية عند اهل  
 السنة لا كما زعمت الجبرية انه فعل للعبد اصلا وان حركاته بمنزلة  
 حركات الجمادات لاقدرة عليها ولا قصد و لا اختيار و هذا باطل  
 قطعا لانه لو لم يكن للعبد فعل اصلا لما صح تكليفه ولا ترتب استحقاق  
 الثواب والعقاب على افعاله ( لقوله تعالى وما تحجزون الا ما كنتم تعملون  
 وهذا القول مدعى الجبرية والقدرية لان الجبرى يدعى ان الخير  
 والشركه من الله ويرى ان نفسه معذور عند الذنوب ويرى ان الكفار  
 معذورون والقدري يرى ان الخير والشر من نفسه ولا يرى الله  
 تعالى مشيئة وهذان الفريقان كفرا بالله تعالى لان الجبرى اضاف  
 العبودية الى الله تعالى والقدري اضاف الربوبية الى نفسه ) وحكى  
 ان القاضى عبد الجبار الهمداني من المعتزلة دخل على الصاحب ابن  
 عباد وهو غالب فى الرفض والاعتزال وعنده استاذ ابى اسحق الاسفرائينى  
 وهو من اهل السنة فلما رأى الاستاذ قال اى القاضى عبد الجبار  
 سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال الاستاذ على الفور سبحان من  
 لا يجبرى فى ملكه الا ما يشاء كذا فى شرح العقائد للسعد الدين  
 والمراد ان الله تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة و عند اهل الحق  
 خالق الاشياء هو الله تعالى والمعتزلة اعتقدوا ان الامر يستلزم الارادة  
 و النهى عدم الارادة فجعلوا ايمان الكافر مرادا وكفراه

غير

غير مراد ونحن نعلم ان الشيء قد لا يكون مرادا ويؤمر به وقد يكون مرادا وينهى عنه لحكم ومصالح يحيط بها علم الله تعالى اولانه لا يستل عمافعل الا يرى ان السيد اذا اراد ان يظهر على الحاضرين عصيان عبده يأمر بالشيء ولا يريد ( واعلم ان الطاعة بقضاء الله وقدره وبتوفيقه ومشيتة ورضاه وامره والمعصية بقضاء الله وتقديره وخذلانه )  
اي ترك المعاونة ( وليس بامرء ولا رضاه واعلم ان جميع احكام الله تعالى على ثلاثة اوجه ) الاول حكم ( شاء الله تعالى واحبه وامر به وهو الفرائض ) والثاني ( حكم شاء الله ولم يحبه ولم يأمر به وهو النوافل ) والثالث ( حكم شاء الله تعالى ولم يحبه ولم يأمر به وهو المعاصي ) واعلم ان قضاء الله تعالى على اربعة اوجه ( جمع وجه الاول ( قضاء الطاعة ) والثاني ( قضاء المعصية ) والثالث ( قضاء النعمة ) والرابع ( قضاء الشدة والمذهب الحق ( اي المستقيم في ذلك ) اي في وجوه الاربعة ) اذا قضى الله تعالى للعبد بالطاعة ليستقبله بالجهد ) اي بالطاعة والقوة والمشقة ( والاخلاص ) اي خاليا عن الرياء ( حتى يكرمه الله تعالى بالتوفيق ) هو جعل الاشياء متوافقة للمسببات ( لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا ) اي في حقنا فاطلاق المجاهدة ليعم جهاد الاعادي الظاهرة والباطنة بانواعه ( لنهدينهم سبلنا ) اي سبل السير البنا والوصول الى جانبنا اولنزيدنهم هداية الى سبيل الخير وتوفيقا لسلوكلها كقوله تعالى والذين اهتمدوا زادهم هدى وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله تعالى مالم يعلم قاضى ( واذا قضى الله معصية يستقبله بالاستغفار ) اي طلب المغفرة ( والتوبة ) اي الرجوع ( والندامة حتى يرزقه الله الى التوبة والمغفرة لقوله تعالى ان الله يحب التوابين ) اي يرضى

الحبة يكون بالقلب فالله تعالى مرة عن القلب وسائر الاعضاء ( ويحب  
المطهرين ) بالظاهر والباطن من النجاسة المرئية وغير المرئية  
والحقيقية والحكمية (واذا قضى الله تعالى بالنعمة للعبد فعليه ) اى واجب  
على العبد ( بالشكر والسجاء ) اى الجود (حتى يكرمه الله تعالى بالزيادة  
لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ) واذا قضى الله تعالى بالشدة يستقبلها  
اى الشدة (بالصبر والرضى حتى يعطيه الله كرامة الاخرة لقوله تعالى  
انما يوفى الصابرون) على مشاق الطاعة من احتمال البلاء ومهاجرة  
الايوطان لها ( اجرهم بغير حساب ) اى اجرا لا يتهدى اليه حساب  
الحساب وفى الحديث انه تنصب الموازين يوم القيمة لاهل الصلوة  
والصدقة والجح فيوفون بها اجورهم ولا تنصب لاهل البلاء بل يصب  
عليهم الاجر صباح حتى يتمى اهل العافية فى الدنيا ان اجسادهم تقرض  
بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء من الفضل معالم التنزيل وقال الله  
تعالى والله يحب الصابرين اى يرضى من الصابرين و(ينبئ لك اذا وقعت)  
انت ( فى المعصية ان ترى الوقوع من الله عدلا صرف الارادة منك  
والخلق من الله ولا ترضى من نفسك الوقوع فيه وتتوب وتستغفر منه  
لان القدرى لا يرى قضاء الوقوع من الله عدلا ولا يرى المسامة  
من نفسه والمعتزلة لا يرى المغفرة بغير توبة ) فان العبد اذا فعل الطاعة  
والتواب واجب على الله واذا فعل المعصية والعقاب واجب على الله  
والمعتزلة يثبتون الوجوب على الله فالله تعالى منزه عن الوجوب فان  
اعطاء الثواب فضل من الله والعقاب عدل من الله يفرلن يشاء  
ويعذب من يشاء ولو كان جميع العالم كافرا لا يضر الى الله وهو خالق ازلا  
وابدا ( فاذا رأيت قضاء الوقوع من الله تعالى عدلا فقد برئت ) اى

فقد وقيت ( نفسك من مذهب القدرية واذا تبت واستغفرت من الله تعالى فقد تبرت من مذهب المعتزلة واذا رأيت قضاء الوقوع من الله عدلا فقد علت بهذه الآية ) في سورة النساء ( قل كل من عند الله واذا رأيت الملامة من نفسك فقد عملت بهذه الآية ) في سورة الاعراف ( ربنا ظلمنا نفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) واذا تبت واستغفرت الله تعالى فقد عملت بهذه الآية واستغفروا ربكم انه كان غفارا واعلم ان من لم يؤمن بالقضاء ولم ير تقدير الخير والشر من الله تعالى فهو مبتدع وهذه الحجة كفاية للعاقل \* المسئلة السابعة انه ينبغي للمؤمن ان لا يخرج على احد من المسلمين بالسيف بغير حق لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال القاتل والمقتول في النار اذا قصد كل واحد صاحبه ) صدق رسول الله القاتل يكون من اهل النار لقصد قتل المقتول عمدا والمقتول يكون من اهل النار لقصد قتل القاتل عمدا ومن شهر على المسلمين سيفا وجب قتله اى اخرج السيف من غلافه وجب قتله لقوله عليه الصلوة والسلام من شهر على المسلمين سيفا فقد اى اهدره ولان دفع الضرر واجب فوجب قتله عليهم اذا لم يمكن دفعه الا به ولاشئ بقتله لانه باغ سقطت عصمته ببيغيه فلم يلزم على القاتل قصاص ولادية ولا كفارة ملتي ( واعلم ان من قتل مؤمنا خطأ وجبت عليه الدية والكفارة ) وفي الجوهره حتى انه اى الدية لايزاد فى الفضة على عشرة آلاف درهم ولايزاد فى الذهب على الف دينار وفى درر البحار اتفق الائمة على ان الدية من الذهب فى الخطأ وشبه العمد الف دينار انتهى والكفارة فى القتل تحرير رقبة مؤمنة فان الرقبة مقيدة بالايمان فى كفارة القتل

قال الله تعالى في سورة النساء فتحرير رقبة مؤمنة فتكون مقيدة به في كفارة الظهار ايضا وان ذكرت فيها من غير تقييد فان الامام الشافعي رحمه الله تعالى يحمل المطلق على المقيد وان ورد كل واحد منهما في حادثة على حدة غير الاخرى وابو حنيفة لا يحمله عليه الا عند اتحاد الحكم والحادثة شيخ زاده على معالم التنزيل والظهار تشبيه زوجته او عضو منها يعبر به عن جملتها مثل الرقبة والعنق والروح والبدن والجسد والوجه وغيرها اوجزه شابع منها كنصفها وثلاثها بعضو يحرم عليه النظر اليه من محارمه ولو رضاعا ( ومن قتل مؤمنا متعمدا لا يكفر ) اى لا ينسب الى الكفر مالم يستحله ( وان خرج من الدنيا تابا يغفرله الله وان خرج من الدنيا بغير توبة ) يسرنا الله تعالى التوبة الصادقة ( فهو في مشية الله تعالى ان شاء ) اى الله ( غفرله ) اى من ( بفضلله ) اى الله ( وان شاء ) اى الله عذبه اى من ( بعدله على قدر ذنوبه ثم يخرج الله ) من الاخراج ( سبحانه ) اى اسبح واتره ( وتعالى ) ولا اله غيره جلت عظمته ( من النار ) كلمة من متعلق بالاخراج ( ويدخله الجنة ) اى من الادخال ومن قال ان هذا القاتل يبقى في النار ابدا ) اى لانهاية له ( فهو اى القاتل مبتدع لان المؤمن لا يكفر بقتل المؤمن ولا يبقى في النار الا الكفار ويكون جهنم خاليا عن خال لخروج عصاة المؤمنين وقديروى ان جهنم المخصوصة صفة جهنم لعصاة المؤمنين قد يخلو عن الانسان كما يخلو عن المزروع الارض اه الموت قائم بالميت مخلوق الله تعالى لاصنع للعبد فيه تخليقا ولا اكتسابا ومبنى هذا على ان الموت وجودى بدليل قوله تعالى خلق الموت والحياة والا كثرون على انه عدمى ومعنى خلق الموت

قدره اى قدر الله الموت والتقييد اعم من الموت والاجل واحيد  
 لا كازعم الكعبي من المعتزة بيان لما ان للمقتول اجلين الموت والقتل  
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الذى هو الموت ولا كازعمت الفلاسفة ان  
 للحيوان اجلا طبيعيا هو وقت موته بتخلل رطوبته وانقطاع حرارته  
 الغريزتين و آجالا اخترامية بحسب الافات والامراض المقتول ميت  
 باجله اى الوقت المقدر لموته لا كيزعم بعض المعتزة من ان الله تعالى  
 قد قطع عليه الاجل ودليلنا اى دليل اهل السنة والجماعة ان الله تعالى  
 قد حكم بأجل العباد على ما علم الله من غير تردد وبانه اذا جاء اجلهم  
 لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون واحتجت المعتزة بالاحاديث الواردة  
 فى ان بعض الطاعات يزيد فى العمر وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق  
 ذما ولا عقابا ولادية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول بمخلقه ولا بكسبه  
 والجواب من اعتراض المعتزة عن السؤال الاول ان الله تعالى كان  
 يعلم انه لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه  
 يفعلها ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة  
 بناء على علم الله تعالى انه لولاها لما كانت هذه الزيادة والجواب عن  
 السؤال الثانى ان وجوب العقاب والضمان على القاتل تعبدى لارتكابه  
 المنهى واكتسابه الفعل الذى يخلق الله تعالى عقبيه الموت بطريق  
 جرى العادة فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا كذا قال  
 التفتازانى فى شرح العقائد النسفية ( المسئلة الثامنة ) فى مسح الحفنين  
 فانه يجوز على المسافر ثلثة ايام ولياليها من وقت الحدث الى وقت  
 الحدث ) لامن وقت اللبس فان من لبس خفه من طلوع الفجر  
 واستمر وضوءه الى الغروب يعتبر من الغروب مثلا ( وعلى المقيم يوما

وليلة يراه حقا ) اى اعتقده حقا فيه قاطع الطريق والغزاة جمع غاز  
 والمسافر والفاسق وغيرهم من المسلمين سواء يسبحون على الحفنين  
 ( ولا يجوز المسح على الرجل العريان لانه مذهب الروافض وفي  
 هذا القدر كفاية للعاقل وسيجيء تفصيل هذه المسئلة قبيل باب  
 .مسئلة الوتر ان شاء الله تع المسئلة التاسعة انه يصلى خلف كل امير  
 صلوة العيدين ) سمي به عيدا لان الله تعالى فيه عوائد الاحسان  
 ولعوده بالسرور غالبا اوتقاؤلا ولايستعمل في كل يوم فيه مسرة ولذا  
 قيل عيد وعيد وعيدصرن مجتمعه . وجه الحبيب ويوم العيدوالجمعة .  
 فلو اجتمعا لم يلزم الاصلوة احدها وقيل الاولى صلوة الجمعة وقيل  
 صلوة العيد كذا فى القهستانى عن التمرناشى وهذا مذهب غيرنا واما  
 مذهبنا فلزوم كل منهما قال فى الهداية ناقلا عن الجامع الصغير عيدان  
 ان اجتمعا فى يوم واحد فالاول سنة والثانى فريضة ولايترك واحد  
 منهما اه وتجب صلوة العيدين على من تجب عليه الجمعة بشرائطها  
 سوى الخطبة فانها سنة بعدها وتقدم صلوتها على صلوة الجنازة اذا  
 اجتمعا لانه واجب علينا والجنازة كفاية وتقدم صلوة الجنازة على الخطبة  
 اى خطبة العيد وذلك لفرضيتها وسنية الخطبة وعلى سنة المغرب  
 والظهر والجمعة والعشاء وتقدم العيد على الكسوف لانه وان كلاهما  
 يؤدى بجمع عظيم لكن العبد واجب والكسوف سنة لكن فى البحر  
 قيل الاذان عن الحلبي الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة واقره  
 المصنف صاحب تنوير الابصار الحاقا لها بالصلوة لكن فى آخر احكام  
 دين الاشياء ينبغى تقديم الجنازة والكسوف حتى على الفرض مالم يبق  
 وقته فتأمل فان اردت كل التفصيل فارجع الى رد المختار ( والجمعة )

عطف



عطف صلوة العيدين هي فريضة بقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله  
 وبالسنة والاجماع والجمعة فرض عين بهذه الاية يكفر جاهدها بثبوتها  
 بدليل قطعى على كل شخص بوجود شرائط الاثنا عشر ستة منها اداء  
 وستة منها وجوبا ونظما بعضهم فقال . وحر صحيح بالبلوغ مذكرة مقيم  
 وذو عقل لشرط وجوبها . مصر وسلطان ووقت وخطة . واذن كذا  
 جمع لشرط وجوبها . ط عن ابى السعود والجمعة خير ايام الاسبوع  
 ويوم عيد وفيه ساعة اجابة وتجتمع الارواح وتزاد القبور ويأمن الميت  
 فيه من عذاب القبر ومن مات فيه اوفى ليلته امن من فنة القبر وعذابه  
 ولا نسجر فيه جهنم وفيه خلق ادم عليه السلام وفيه اخرج من الجنة  
 وفيه يزور اهل الجنة ربهم سبحانه وتعالى ( ولا يجوز الخروج عليه ) اى على  
 السلطان ( بالسيف ولا بالمصيان له ) اى السلطان ( فانه عدل ) اى السلطان  
 فالعدالة التسوية بين الشخصين بالحكم ولا تميل باحد منهما بالمال والغنى  
 والتسوية بين الغنى والفقير والاسلام والذى فان الذى يتبع الشريعة فى الحكم  
 فالتسوية لازم حتى ان ابا يوسف من تلميذ ابى حنيفة النعمانى رحمه الله  
 كان قاضيا وحكم بالعدل سنين كثيرة بمقتضى قوله تعالى واذا حكمتم  
 بين الناس ان تحكموا بالعدل وكان يوما من الايام قد جاءه بالمحاكمة  
 اسلام وذمى ومال قلب ابى يوسف الى الاسلام ليت الحق له ثابت  
 وحكم للذمى لثبوت الحق له وبكافى مرض موته بكاء شديدا لميله على  
 الاسلام لاسلامه بالمحاكمة وقال لا قصور لى فى غير هذه الميل وقال يارب  
 لا تؤاخذنى لميلى هذا من الخطورات انتهى ( كان الاجر له وان ظلم )  
 والظلم تجاوز الحق الى الغير ( كان الوزر عليه ولا بد من طاعة السلطان  
 بكل حال ) مالم يكن معصية فان امر السلطان بالمعصية لا تطاع المعصية

وان لم تطق ففروا الى الله ( لان من عصى السلطان ولم يعطه فهو خارجي )  
 وباع ومن قتل في هذه الحالة لا يصلى عليه صلوة ولا يغسل زجرا لغيره  
 بمخالفة السلطان لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر  
 منكم (المسئلة العاشرة ان يرى ان الايمان عطاء الله تعالى ولا يجوز  
 لاحد ان يقول لاومن حتى يعطى الله الايمان فان هذا مذهب الجبرية  
 ولا يجوز ايضا لاحد ان يقول كله ) اى الايمان وعدم الايمان ( منى  
 وليس فيه ) اى الايمان ( عطاء الله تعالى فان هذا مذهب القدرية  
 اعلم ان الايمان عطاء الله تعالى بفضله ورحمته لقوله تعالى ) في سورة الشورى  
 ( الله يجتبي اليه من يشاء ) قال القاضى يجتلب اليه والضمير لما تدعوهم اول الذين  
 ( ويهدى اليه ) بالارشاد والتوفيق ( من ينب ) اى يقبل اليه  
 ( وقوله تعالى ) في سورة الحديد ( ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء )  
 اى ذلك الموعود يتفضل به على من يشاء من غير اجاب ( وقوله تعالى )  
 في سورة السجدة ( ولوشئنا ) اى لو اردنا ( لاتيئا كل نفس هديها )  
 اى لاعطينا كل انسان الهداية ما تهدى به الى الايمان والعمل الصالح  
 بالتوفيق له قاضى ( وقوله تعالى ) في سورة آل عمران ( ان ينصركم الله  
 فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن الذى ينصركم وقوله تعالى ) في سورة  
 الاعراف ( من يهدى الله فهو المهتدى وقوله تعالى من يضل الله  
 فلا هادى له وقوله تعالى في سورة يونس ( قال ) يا حبيبي ( بفضل الله  
 وبرحمته ) اى بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله فبذلك  
 اى كونه فبذلك اسم الاشارة بمنزلة الضمير الايمان بفضل الله وبرحمته  
 ( فليفرحوا وقوله ) تعالى في سورة القصص ( انك ) يا محمد

لا تهدى

( لانهدي من احببت ولكن الله يهدى من يشاء ) قيل نزل هذه الاية في حق ابي طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعم النبي عليه الصلوة والسلام اثنان عشر ثمانية منها لم يدركوا النبي عليه السلام ولا يدري حالهم واربعة ادرك النبي عليه السلام واثنان أمن وها حمزة وعباس رضى الله عنهما واثنان لم يؤمنا وها ابوطالب وابولهب قال الكفار في حقه عليه السلام يتيم ابي طالب لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان في بطن امه شهرين وقال عبد المطلب لعبد الله يا بني الم تعلم ان اهل القبائل يعرفون ولادته لان فيهم شايخ ولادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشايخ في عرب العرباء اذا ولد النبي عليه السلام جاؤا لانهم مترقبون تشریف النبي عليه السلام قد علمت قدر رفعة عند الله وعلو شأنه فلزم علينا الاهتمام بهنيتها واتمى بها فاذهب الى المدينة واجمع ثمرة ائت بها لان ثمرة المدينة اعلى من ثمرة سائر البلاد فذهب الى المدينة فجمع ثمرة كثيرة ثم عاد اى رجع بعد تمام مصلحته الى مكة وسار مسيرتين اى سافر يومين من المدينة الى مكة حتى بلغ الى دار النابغة فرض فيها ومات فقوالوا الملكة الهنا اهذا اب محمد عليه السلام اقات في حقه لولاك يا حيبي لما خلقت الافلاك لم جعلت في بطن امه يتيما وما السر في يم حبيبك صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى لا تأسفوا في موت اب حيبي لان فيه سرا وحكمة خفية والسراب يؤدب ولده ويحفظ وانا ارب واؤدب واحفظ حيبي ولا يرب ولا يؤدب غيرى وغير حيبي اذا دعاه يا ابي ويقول حيبي يارب كان النبي عليه السلام يتيما في بطن امه وبين علماء السير رحمهم الله تعالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما بلغ ست

سنين طابت اى استأذنت امة ام رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم عن عبد المطلب لزيادة تعلقا تمافاذن فتوجهت الى طيبة مع  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وام ايمن هى جارية رسول الله  
بقيت من ابيه ثم زوجها زيد ابن حارثة فدخلوا المدينة فمكثوا في  
المدينة شهرا وذهب عليه السلام مع صبيان المدينة الى دار النباغة  
وفيها مدفون اب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها حوض كبير  
فيغتمسون اى يخوضون صبيان المدينة في هذا الحوض و النبي عليه  
السلام معهم يغمس في الحوض ذات يوم مر نفر من اليهود والى هذا  
المحل فرأوا مهر النبوة في كتفيه عليه السلام فقال بعضهم الى بعض هل  
نظرت الى هذا الولد هو نبي اخر الزمان محمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم واشاعوا الخبر الى سائر اليهود فسمعت ام ايمن ما قالت اليهود  
فقال الامنة لانمكث في المدينة لان اليهود يقولون في حقه عليه السلام  
نبي اخر الزمان لعل قداروا اى اصابوا الضرر من جانبهم فارتحلوا  
من المدينة اى توجهوا الى مكة فوصلوا الى ابواء هو محل اى مكان  
فرضت امة فجلس رسول الله الى رأسها فظفر الى وجه امة فقالت اه  
كل حتى يموت وكل جديد يتلف فمن بقى في الدنيا والداه لم يتأف  
فعاقد رسول الله امه فقالت وافرقناه واحسرتاه قدمات فيه فاخذت  
ام ايمن النبي عليه السلام فجاء الى عبد المطلب فسلم عليه السلام اليه  
فكان الرسول عليه السلام عنده حتى بلغ ثمانية سنين و بلغ عمر عبد  
المطلب مائة عشرة فقرب اجله فجمع اولاده فقال يا ابنائى قد قرب  
اجلى لكن هيجنى شئ عظيم في الليل والنهار قالوا ما هذا قال امر محمد  
عليه السلام وحاله وشانه يا ابنائى ايكم يعظم حقه على مرادى ايكم يقيم

خدمة

خدمة محمد عليه الصلوة والسلام حتى افوضه فقام ابو لهب فقال ياسيد  
 العرب اطال الله عمرك قدمت خدمة محمد واوفيت وصيتك على مرادك  
 قال عبد المطلب بلى كثر مالك وجاهك لكن قد صلب قلبك ابي لامرحمة  
 في قلبك لا افوضك ثم قام حمزة فقال ياسيد العرب فوضني هذه الخدمة لى  
 قال عبد المطلب انت في معاونتته ومظاهرتة احسن لكن لم يكن لك  
 ولدانت لم تعلم قدر الولد ثم قام عباس فقال ياسيد العرب فوض هذا  
 الخدمة الى قال عبد المطلب انت مناسب لخدمته لكن اولادك كثير  
 لاترعى ثم طالب ابوطالب ورغب قال احسن خدمة محمد الامين منهم  
 فقال عبد المطلب انت لائق ومناسب لهذه الخدمة الى اشاور بمحمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ايوافق رأيي برأيه انى اشاور كل امرى معه  
 ايكم يختار قال لمحمد عليه السلام يا بنى ويا قررة عيني انى توجهت بحسرتك  
 الى الاخرة ان هذا عمك هل تختار قام رسول الله فعانق ابوطالب  
 فقال عبد المطلب الحمد لله وافق رأيي برأى محمد عليه السلام وسلمه  
 الى ابى طالب فكان عنده ولذا قال الكفار فى حقه يتيم ابى طالب  
 وكان ابوطالب يصرف جميع ماله وعمره فى محافظة محمد عليه السلام  
 وخلص ابوطالب النبي عليه السلام بلاء عظيما ونصره زمانا كثيرا ولكن  
 لا يؤمن بمحمد عليه السلام فحزن قلب محمد عليه الصلوة والسلام  
 ونزل انك لاتهدى الى اخر الاية واشد حزنه عليه السلام وامر الله  
 تعالى ان يغسله بيديه ومس جميع اعضائه وامثل امر الله تعالى النبي  
 عليه السلام فغسله ومس جميع اعضائه ابى طالب ووقع النسيان فى مس  
 تحت قدميه فدفعه الى القبر وستر على القبر فعلم النبي نسيان تحت قدميه  
 ووقع الامر قد عذب الله تحت قدميه وعذاب ابى طالب فى جهنم اهون

العذاب لمس النبي عليه السلام لجميع اعضاءه نعوذ بالله تعالى من اهون العذاب لان الدماغ يغلو من تحت القدم وقد قطع الكلام بقوله تعالى في سورة النور ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور كذا في مطالب الاسرار الا ترى ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قد اكرمه الله تعالى بحياة ابويه له حتى امانه كما في حديث صححه القرطبي وابن ناصر الدين حافظ الشام وغيرهما فانتفعا بالايمان بعد الموت على خلاف القاعدة اكراما لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم كما احى قتيل بنى اسرائيل ليخبر بقاتله وكان عيسى عليه السلام يحيى الموتى وكذلك نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم احى الله تعالى على يديه جماعة من الموتى وقد صح ان الله تعالى رد عليه صلى الله تعالى عليه وسلم الشمس بعد مغيبها حتى صلى على كرم الله وجهه العصر فكما اكرم بعود الشمس والوقت بعد فوته فكذلك اكرم بعود الحياة ووقت الايمان بعد فوته وما قيل ان قوله تعالى ولا تستئل عن اصحاب الحجيم نزل فيهما لم يصح وخبر مسلم ابوى وابوك في النار كان قبل علمه انتهى ملخصا وقد روى ايمان ابى طالب باحيائه صلى الله تعالى عليه وسلم ( وقوله تعالى ) في سورة الشورى ( ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ) قال القاضى اى قبل الوحي وهو دليل على انه لم يكن متعبدا قبل النبوة ليشرع وقيل المقصود الايمان بما لا طريق اليه الا السمع انتهى وقد اتفق المسلمون على ان الانبياء معصومون من الكبائر والصغائر الموجبة لنفرة الناس عنهم قبل البعثة وبعدها فضلا عن الكفر ولكن الاصح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متعبد قبل الوحي باجماع الامة واتفق الاصوليون والمتكلمون على هذا لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد وصلى وقام

وصام

وصام قبل النبوة بشريعة ابراهيم خيفاً و دل هذه الاية لعبادته عليه السلام قبل النبوة باشارته ( وقوله تعالى ) في سورة الشورى ( فان يشاء الله يحتم على قلبك ويمحو الله الباطل الاية ) يحتم بالجزم فان كلمة ان تجزم فليلين فيحتم جزء الشرط وشرطه كلمة يشأ قال القاضى فى تفسير الاية استبعاد للافتراء عن مثله بالاشعارعلى انه انما يجترء عليه من كان مختوما على قلبه جاهلا بربه فاما من كان ذا بصيرة و معرفة فلا وكانه قال ان يشأ الله خذلانك يحتم على قلبك لتجترئ بالافتراء عليه وقيل يحتم على قلبك يمسك القرآن والوحى عنه او يربط عليه بالصبر فلا يشق عليك اذاهم (ويمحو الله الباطل ويحق الحق بكلماته استئناف لنفى الافتراء عما يقوله بانه لو كان مفترى لمحقه اذمن عادته تعالى محو الباطل واثبات الحق بوحيه او بقضائه او بوعدده بمحق باطلهم واثبات حقه بالقرآن او بقضائه الذى لامردله و (قوله تعالى بل الله يئن على من يشاء وقوله تعالى بل الله يئن عليكم ان هديكم للايمان ) على مازعمتم مع ان الهداية لا تستلزم الاهتداء ( ان كنتم صادقين ) فى ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله اى فله المنة عليكم و فى سياق الاية لطف وهو انهم لما سمعوا صدر عنهم ايمانا ومنوابه ففى انه ايمان وسماه اسلاما بان قال يئنون عليك بما هو فى الحقيقة اسلام و ليس بجدير ان يئن به عليك بل لو صح ادعائهم الايمان فله المنة عليهم بالهداية له لالهم ( وقوله تعالى ) فى سورة النور ( والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ) بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانيها والصراط المستقيم وهو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة ( وعلى هذا ايات كثيرة ) لاتعد ولا تحصى ( فمن قال ) الفاء فى فن جواب شرط محذوف

اى اذا كان الايمان عطاء الله بفضله وبرحمته ( ان الايمان معرفة بالقلب  
 واقرار باللسان ) فما كان من فعل العبد فهو مخلوق وما كان من صفات  
 الله تعالى فهو غير مخلوق فاذا قال العبد لا اله الا الله فقوله تحريك  
 لسانه بقول لا اله الا الله ففعل العبد وصفته مخلوق والله تعالى بجميع  
 صفاته غير مخلوق وفرق عظيم بين قول العبد الذى هو فعله وحركته  
 وبين مقوله الذى هو صفته تعالى وهو مثل القرآن وقراءته قراءة  
 القرآن فعل العبد وهو مخلوق وذلك الذى هو يقرأ هو كلام الله تعالى  
 غير مخلوق فالقرن الذى ( هو مقرو ومتلو غير مخلوق ) ( وكذلك ايضا  
 الاقرار من العبد هو فعل العبد فهو مخلوق وسيق اقرار العبد من  
 الله فهو غير مخلوق ومعرفته من العبد والتعريف من الله تعالى فما كان  
 من العبد فهو مخلوق وما كان من الله فهو غير مخلوق ) باعتبار الصفات  
 ( والصواب فى هذه المسئلة ان يقول ان العبد مع جميع افعاله مخلوق  
 والله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق ) كالعلم والارادة والقدرة والتكوين  
 وغيرها ( المسئلة الحادية عشر انه ينبغى للمؤمن ) اى ان يعتقد ( ان  
 افعال العباد مخلوقة فالله تعالى بجميع افعاله وصفاته غير مخلوق لان افعال  
 العبادم تكن قديمة ) بل الله خلقها والله تعالى خالق لافعال العباد  
 من الكفر والايمان والطاعة والعصيان لا كما زعمت المعتزلة ان العبد  
 خالق لافعله وقد كان الاوائل من المعتزلة تتحاشون عن اطلاق لفظ  
 الخالق للعبد ويكتفون بلفظ الموجد والمخترع ونحو ذلك وحين رأى الجبائى هو  
 رأس المعتزلة واتباعه ان معنى الكل واحد وهو المخرج من العدم الى  
 الوجود وتجاسروا على اطلاق لفظ الخالق احتج اهل الحق بوجوه  
 الاول ان العبد لو كان خالقا لافعله لكان علما بتفاصيلها ضرورة ان



إيجاد الشيء بالقدرة والاختيار لا يكون الا كذلك واللازم باطل فان  
 الشيء من موضع الى موضع قد يشتمل على سكنات متخلة وعلى  
 حركات بعضها اسرع وبعضها ابطاء ولا شعور للمشي بذلك وليس  
 هذا ذهولا عن العلم بل لوسئل لم يعلم وهذا في اظهر افعاله كذا قال  
 التفقازاني في شرح العقائد ( ويعلم ان الصلوة والزكوة والصوم والحج  
 وجميع ما يفعله العبد فهو مخلوق لقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون )  
 واعلمكم كلمة ماصدرية ( وقوله تعالى تعالى الله خالق كل شيء )  
 اي لشيء مخلوق الشيء يطلق على الممكنات من الموجودات لاعلى  
 المعدومات والاصوليون والمتكلمون يطلقون الشيء شيئا لوجوده في  
 الخارج وما لم يوجد في الخارج فلا يكون شيئا واما الفلاسفة فيطلقون  
 الشيء الموجود والمعدوم والممكن ولذا يقال كل شيء شيء والجهل ليس بشيء  
 ( والله على كل شيء قدير ) اي على كل ما يشاء قدير ( ومن لم يقل  
 افعال العباد مخلوقة فهو مبتدع والمبتدع قدم مرارا ) وهذه الجملة كفاية  
 للعاقل ( المسئلة الثانية عشرة ينبغي للمؤمن ان يعلم ان القرآن كلام  
 الله تعالى غير مخلوق لان القرآن كلام الله بالحقيقة لا بالجاز ) والحقيقة  
 من حقيقته وتحقق وهي لفظ مستعمل في ما وضع له والجاز في العرف  
 لفظ مستعمل في غير ما وضع له بعلاقة معتبرة بقريئة مانعة والقرآن كلام  
 الله تعالى بالحقيقة لا بالجاز لهذا المعنى والكلام النفسي غير مخلوق لان  
 الكلام النفسي قائم بذاته والقائم بذاته تعالى صفاته تعالى والصفات غير  
 مخلوقة والكلام اللفظي وسيجيء الكلام له تفصيلا ان شاء الله قال عليه  
 الصلوة والسلام القرآن جبل الله المتين لا ينقضى عجائبه اي لا ينتهي  
 احد الى كنه معانيه بل كلما تفكر فيه العقول تجلت لهم معان محتجبة

مخفية وقد يقال لا يتقضى عجائب بلاغته ولا يعلم كنهها الا اعلام الغيوب  
 ولا يخلق عن كثرة الرد والمعنى لا يزول رونقه ولذة قرائته واستماعه  
 عن كثرة تروده على السنة التالين وتكراره على آذان المستمعين  
 واذهان المتفكرين على خلاف ما عليه كلام الخلقين من قال به اى  
 حكم بالقرآن صدق ومن عمل به رشد ومن حكم به عدل ومن  
 اعتصم به فقد هدى الى صراط مستقيم وفي حديث اخر من قرأ القرآن  
 ادرجت النبوة بين جنبيه الا انه لا يوحى وفي حديث آخر رواه معاذ بن  
 جبل رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه قال قال رسول الله يدعى يوم القيمة باهل القرآن فيتوج كل انسان  
 بتاج لكل تاج سبعون الف ركناً من ركن الا وفيه ياقوتة حمراء تضى  
 من مسيرة كذا مسيرة الايام والليالى ثم يقال له ارضيت قال نعم فيقول  
 الملكان اللذان كانا عليه يعنى كراما كاتين زديارب ليقول الرب جلالة  
 اكسوه حلة الكرامة فيلبس حلة الكرامة ثم يقال ارضيت قال نعم  
 فيقول الملكان زد يارب فيقول لاهل القرآن ابسط يمينك فتملاء من  
 رضوان الله تعالى فيقال له ابسط شمالك فتملاء خلداً ثم يقال ارضيت  
 فقال نعم فيقول زديارب فيقول الله تعالى بلطفه وكرمه انى اعطيته  
 رضوانى وخلدى ثم يعطى من النور مثل الشمس ويشيعه سبعون الف  
 ملك الى الجنة فيقول الرب سبحانه وتعالى انطلقوا به الى الجنة فاعطوه  
 بكل حسنة درجة ما بين الدرجتين مسيرة مائة عام ثم يقال لصاحب  
 القرآن اقرأ وارتنق ورتل كما كنت ترتل فى الدنيا وان منزلت عند  
 اخراية تقرؤها قال فيقرؤها ترقى حتى يتسهي به اهل القرآن الى غرفة  
 من لؤلؤة لها سبعون الف باب من ذهب متدانية مئارها مطردة انهارها

فيها

فيها سكانها وازوجها وخدامها وفيها مالا عين رأت ولا اذن سمعت  
 ولا خطر على قلب بشر ويدخل عليه من الباب الاول سبعون الف  
 ملك منهم احسن وجوها ماراؤها قط واطيب ريحان المسك مع كل  
 ملك منهم هدية اهدى اليه الرب سبحانه وتعالى بلطفه وكرمه فيقول  
 الله تعال سلام عليكم بما صبرتم فعم عقبي الدار هذه هدية اهديها اليك  
 الرب وهو يقرؤك السلام ثم يدخل عليه من الباب الثاني مائة الف  
 واربعون الف ملك مع كل هدية من الرب فيقول مثل ذلك ما قال الاول  
 ثم يدخل عليه من الباب الثالث مائة الف وثمانون الف ملك ولا يزالون  
 كذلك يدخلون عليه من كل باب في التضعيف مثل ذلك ثم يجيء لابويه  
 فيفعل بهما من الكرامة ما فعل بولدهما تكريماً لصاحب القرآن الحمد لله  
 ثم وثم الحمد لله فيقولان الابوان من اين لنا هذا فقيل لتعليمكما ولد  
 كما القرآن الى هنا مارواه معاذ رضى الله عنه كذا في روضة العلماء وان  
 شئت كلاما يتبين معنى قوله وان منزلك عند اخراية تقرؤها فاستمع  
 مارواه ابو امامة الباهلي عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال يقال  
 للمؤمن اذا دخل الجنة اقرأ وارتنق فيقرأ كقرأته في الدنيا ان بطياً  
 فبطياً وان كان سريعاً فسريراً وكان له بكل آية قرأها او علمها غيره  
 درجة حتى انتهى الى اخر مامعه من القرآن النصف او الثلث او الربع  
 حتى اذا دخل الجنة يقال له اقض بيمينك فيقبض فيقال اقض بشمالك  
 فيقبض فيقال له هل تدري ما قبضت فيقول لا فيقال له قبضت الخلد  
 وهذا التعميم ذكر في الروضة ايضا واما الترتيل في القرآن والاذان  
 وغيرها فهوان لا يعجل في ارسال الحروف بل يتثبت فيها وبينها  
 تيناً ويوفيهما حقهما من اشباع وغيره بلا اسراع كذا في المغرب وجاء

الاثار ان عدد اى القرآن بالمد وتخفيف اليا جمع آية وتجمع على آى  
 كذا فى الصحاح على درج الجنة بفتحين جمع درجة بمعنى المراتق فمن  
 استوفى فى قراءة جميع آى القرآن استولى على اقصى درج الجنة (ومن  
 قال القرآن مخلوق كمن قال صفة الله مخلوقة وهذا كفر لان القرآن  
 كلام الله وصفته ) بل كلام النفسى صفة الله ( وروى عن عبد الله ابن  
 عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من قال ان القرآن  
 مخلوق فهو كافر بالله العظيم ) المقصود من الحديث الشريف الله اعلم  
 الكلام النفسى ( اخبر الثقات ) معنى الثقات مر ( باسنادهم ) الاسناد  
 نسبة احدى الشيتين الى الآخر بحيث يصح السكوت عليه واما فى  
 اصطلاح المحدثين سند من لا كذبه لاحقيقة ولا مجازا ( عن جعفر  
 ابن محمد الصادق عن ابيه عن جده عن اشياخه قال اجتمع اقوام  
 من اهل صنعاء ) مدينه فى ديار اليمن ( وقالوا يارسول الله القرآن خلق  
 من خلق الله قال لا تقولوا هكذا فانه اخبرنا الثقات باسنادهم عن ابى  
 يوسف انه قال ناظرت اباحنيفة سنة فى حق القرآن ثم اتفقنا ان من  
 القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم حدثنا الثقات ) اى اخبرنا  
 ( باسنادهم عن مقاتل السمرقندى قال سمعت اباحنيفة رضى الله عنه  
 انه قال القرآن كلام الله غير مخلوق وروى عن سفيان الثورى رضى الله  
 عنه انه قال من قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم اخبرنا الثقات  
 عن ابن عمر عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال سياتى على امتى زمان  
 السين استقبال لانا كيد فساد زمان والفساد بعد زمان السعادة فظهر  
 ابتداء الفساد لزمان الصحابة فهو منى للاجتهد لالغرض الدنيا وظهر  
 الحسد والبغضاء فى زمان التابعين وصف ابن الجوزى مجلدين كبيرين

وسماه الانتصار للامام أئمة الابصار انما سماه بذلك لان الامام رضى الله عنه لما شاعت فضائله وعمت الحافقين فواضله جرت عليه العادة القديمة من اطلاق السنة الحاسدين فيه حتى طعنوا في اجتهاده وعقيدته بما هو مبراهن قطعاً لقصده ان يطفؤا نور الله ويأبى الله الا ان يتم نوره كما تكلم بعضهم فى مالك وبعضهم فى الشافعى وبعضهم فى احمد بل قد تكلمت فرقة فى ابى بكر وعمر وفرقة فى عثمان وعلى وفرقة كفرت كل الصحابة نعوذ بالله تعالى من شرورهم وعصمنا قال الذهبى وما علمت ان عصرا سلم اهله من ذلك الحسد الا عصر النبيين عليهم الصلوة والسلام والصديقين فان اردت كل التفصيل فارجع الى حاشية در المختار (يقولون القرآن مخلوق فمن عاش منكم) اى فمن رزق وسقى منكم فان رزقهم ( فلا يمارهم ولا يجالسهم ) اى قطع الانسية منهم ( فانهم كفار بالله العظيم ) وانهم لا يدخلون الجنة ولا يشمون رائحة الجنة ) اى لا يريحون الطيب من الجنة ( وقال الثابت البنائى رضى الله تعالى عنه كنا اذا سمعنا هذا الحديث جثونا على الركبتين ) اى خررنا وسقطنا على الركبتين ( اجلالاً لهذا الحديث ) اى خوفاً لجلالة هذا الحديث ( ومن وقف ) اى لم يذهب الى المخلوق وغير المخلوق ( ولم يقل انه ) اى القرآن ( كلام الله تعالى فهو شر من قال القرآن مخلوق والواقف الذى يقول لا ادرى القرآن مخلوق ام غير مخلوق ومثله كمثل النصارى الذين افترقوا على ثلاث فرق فقالت فرقة منهم ) اى النصارى ( انا رأينا من عيسى احياء الموتى و احياء الموتى فعل الاله فنقول انه ) اى عيسى اله ( وقالت الفرقة الثانية منهم ) اى النصارى ( نحن رأينا منه ) اى عيسى ( العبودية فنقول انه ) اى عيسى ( عبد ) وقالت الفرقة الثالثة نحن رأينا منه ) اى عيسى ( العبودية والالوهية

فلا نقول انه عبد ولا اله والواقف للقرآن ) من المخلوق ام غير المخلوق  
(مثل هذا ) اى مثل النصارى ( واعمالو ان جميع ما انزل الله تعالى من  
لدى آدم عليه السلام على انبيائه الى وقت محمد عليه السلام من الكتب  
مئة كتاب واربعة كتب كلها كلام الله تعالى غير مخلوق وروى فى بعض  
الاخبار عن كعب الاحبار رضى الله تعالى عنه انه قال انزل الله تعالى اربعين صحيفة  
على شيث ابن ادم وثلاثين صحيفة على ادريس وعشرين صحيفة على ابراهيم وعشر  
صحف على موسى قبل التوروية ثم انزل التوروية على موسى والزبور  
على داود والانجيل على عيسى والفرقان على محمد صلوات الله وسلامه عليهم  
اجمعين ) روى ان صحف ابراهيم عليه السلام انزلت اول ليلة من شهر رمضان  
والتوروية انزلت لست ليال من رمضان بعد سبعمائة عام من صحف  
ابراهيم عليه السلام والزبور انزلت لاثنتى عشرة ليلة منه خلت من  
بعد التوروية بمخمسمائة عام والانجيل لثمان عشرة منه بعد الزبور بالف  
ومائة سنة والفرقان لسبع وعشرين منه بعد الانجيل بستمائة وعشرين  
سنة انتهى من كتاب الحياة ( فهذه الكتب كلها كلام الله تعالى وصفته  
وهو ) اى الكلام النفسى ( غير مخلوق فمن قال كلمة منها مخلوق فهو  
كافر بالله يسمى جهميا ومعتزيا ولاشك فى كفره فانه مبتدع ) ولا كفر  
لكل مبتدع وموجب الكفر انكار الضروريات الدينية وموجب الكفر  
فى القرآن خلق الكلام النفسى لا الكلام اللفظى وهو اى القرآن الذى  
هو كلام الله تعالى مكتوب فى مصاحفنا اى باشكل الكتابة وصور  
الحروف الدالة عليه محفوظ فى قلوبنا اى بالالفاظ المحيطة مقرؤ بالاستئنا  
بالحروف المفوطة المسموعة مسموع باذاننا بذلك ايضا غير حال فيها  
اى مع ذلك ليس حالا فى المصاحف ولا فى القلوب والالسنه ولا اذان

بل هو معنى قديم قائم بذاته تعالى بلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالنظم الخيل ويكتب بنقوش وصور واشكال موضوعة للحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهر محرق يذكر باللفظ ويكتب بالقلم ولا يلزم منه كون حقيقة النار صوتا وحرفا وتحقيقه ان للشي وجودا في الاعيان ووجودا في الازهان ووجودا في العبارة ووجودا في الكتابة فالكتابه تدل على العبارة وهي على مافي الازهان وهو على مافي الاعيان فحيث يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كافي قولنا القرآن غير مخلوق فالمراد به حقيقته الموجودة في الخارج وحيث يوصف القرآن بما هو من لوازم المخلوقات والمحدثات يراد به الالفاظ المنطوقة والمسموعة كما في قرأت نصف القران والمخيلة كافي حفظت القران او الاشكال المنقوشة كافي قولنا يحرم للمحدث مس القران ولما كان دليل الاحكام الشرعية هو اللفظ دون المعنى القديم عرف الاصوليون بالمكتوب في المصاحف المنقول بالتواتر وجعلوه اسما للنظم والمعنى جميعا اى للنظم من حيث الدلالة على المعنى لا بمجرد المعنى واما الكلام القديم الذى هو صفة الله تعالى فذهب الاشعرى الى انه يجوز ان يسمع ومنه الاستاذ ابو اسحق الاسفرائينى وهو اختيار الشيخ ابى منصور رحمه الله فعنى قوله تعالى حتى يسمع كلام الله يسمع ما يدل عليه كما يقال سمعت علم فلان فوسى عليه السلام سمع صوتا دالا على كلام الله تعالى كذا حققه الفاضل التفتازانى فى شرح العقائد (المسئلة الثالثة عشرة وينبغى) اى يجب ان يعتقدو يعلم (ان يرى) اى يعلم (عذاب القبر حقا لان من انكر عذاب القبر فانه ضال مبتدع معتلى وقال عليه الصلوة والسلام القبر روضة من رياض الجنان او حفرة من

حفر النيران الى اخر الحديث ) وقد اجمع اهل السنة والجماعة على عذاب القبر ففي الصحيحين عذاب القبر حق ( ويؤيده قوله تعالى في سورة المؤمن النار يعرضون عليها غدوا وعشيا الاية ) وحكى عن بعض العصاة انه مات فلما حضروا قبره وجدوا فيه حية عظيمة فحفروا له قبرا آخر فوجدوا كذلك ثم قبرا بعد قبر الى ان حضروا نحووا من ثلاثين قبرا وفي كلها يجدونها فلما راوا انه لا يهرب من الله هارب ولا يغلب الله غالب دفنوه معها وهذه الحية هي عملها ( وقال عليه السلام من قرأ سورة الملك في كل ليلة دفع الله عنه عذاب القبر ) كذا روى من قرأ سورة يس في كل يوم دفع الله تعالى عنه عذاب القبر ( وقال الله تعالى في سورة طه ومن اعرض عن ذكرى فاناله معيشة ضنكا الاية اراد بقوله معيشة ضنكا عذاب القبر ) روى عن امامة الباهلي رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مات الرجل ووضع على قبره فيجىء ملك ويقعد عند رأسه وعذبه وضربه واحدة بمطرقة لم يبق عضوا منه الا انقطع ويلهب من قبره نار ثم قال قم باذن الله فاذا هو يقعد مستويا فصاح صيحة يسمع ما بين السماء والارض الاجن والانس ثم يقول لم فعلت هذا ولم تعذبني انا اقيم الصلوة وادى الزكوة واصوم شهر رمضان كذلك وكذا قال اعذبك بانك مررت يوما بمظلوم وهو يستغيث بك فلم تغته فضليت يوما ولم تتزه من بولك فبان بهذا الخبر ان نصرة المظلوم واجب كما روى عن النبي عليه السلام من رأى مظلوما فاستغاث منه ولم تغته ضرب في قبره مائة سوط من النار كما قال الله تعالى ولا تركنوا الى ولا تميلوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار قال الفقيه



رحمه الله من اراد ان يجو من عذاب القبر فعليه ان يلزم باربعة اشياء ويحْتَنَبُ عن اربعة اشياء اما الاربعة التي يلزمها فحفاظة الصلوة والصدقة وقراءة القرآن وكثرة التسبيح فانها تضيء القبر وتوسعه واما الاربعة التي يحْتَنَبُ عنها الكذب والحيانة والغيمة والبول على البدن والثوب وقد قال عليه السلام استزهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه واختلف الروايات في العذاب للجسد او الروح قال بعض العلماء يجعل الروح في جسده كما كان يجلس ويسئل وقال بعضهم يكون السؤال الروح دون جسده وقال بعضهم يدخل الروح في جسده الى صدره وقال الآخرون يكون بين جسده وكفنه وفي كل ذلك قد جاء الآثار والصحيح عند اهل العلم ان يقر العبد بعذاب القبر ولا يشتغل بكيفيته هؤلاء من جهة الثقل واما من جهة العقل فمن رأى في المنام نفسه في الروضة من الورد والبهاء والحضراوات وتجري النهار من تحتها والطيور يصوتها في الاشجار والاطعمة النفيسة والاشربة اللذيذة يتيها وصاحب هذه الروضة قد دعاك لهذا وبعد هذا قد حضرلك نسوان حسنى لاملل لها في النظافة والطهارة وان عشت قد حصللك لذة لالذة مثلها وانا قد ايقظت يافلان قم فاذاقت قلت يا ليتني ايقظت وانا كذا وكذا ولذة القبر كعينا لكن في المنام ييقظ الانسان وفي القبر لا ييقظ وفي المنام قد رؤى قد قتل الابسيف او ضرب بضرب او هرب من عدو اولسغ حية ان ايقظ الانسان خلص من اذاه وفي القبر لا ايقاظ ولا تخليص ولا نجاة الا باذن الله تعالى اللهم خلصنا من سوء الخاتمة وعذاب القبر والنشر وسوء الحساب بفضلك وكرمك ( وقد جاء في هذا اخبار كثيرة ولكن اقتصرنا

وهذا القدر كفاية للعاقل المسئلة الرابعة عشرة ينبغي له ان يعلم ) اى  
يجب للمؤمن ( ان يعتقد ان سؤال منكر ونكير حق لان من انكر  
سؤال منكر ونكير صار قدريا وقال عليه السلام اذا دفن الميت فى قبره اتاه  
ملك ان اسود ان ازرقان ) يعنى اسود الوجه وحفر العين بالتركي  
جقور كوزلى فيسلان عن ثلاثة اشياء فيقولان من ربك ومن نيك  
ومادينك الى آخر الحديث ) سمي الملكان منكرًا ونكيرًا لكونهما  
على هيئة منكرة لم يعرف مثلها والنكير بمعنى المنكور يقال نكرت الشيء  
بالكسر وانكرته بمعنى واحد ( وهما ) اى المنكر والنكير ( ملكان  
يدخلان القبر فيسلان العبد عن ربه وعن نبيه وعن دينه ) قال  
السيد ابى الشجاع ان للصبيان سؤالًا وكذلك للانبياء عليهم السلام  
عند البعض حتى ان الفريق فى الماء او الماء كؤل فى بطن الحيوانات  
او المصلوب فى الهواء يعذب وان لم نطلع عليه ومن تأمل فى عجائب  
ملكه وملكوته وغرائب قدرته وجبروته لم يستبعد امثال ذلك فضلا  
عن الاستحالة شرح العقائد يعنى اخر الحديث قوله عليه السلام  
فيقولان ما كنت تقول فى حق هذا الرجل يعنى فى حق محمد عليه  
السلام فان كان مؤمنا فيقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله  
الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان اى الملكان قد كنا نعلم  
انك تقول هكذا ثم يفتح له فى قبره سبعون ذراعا فى سبعين ذراعا ثم  
ينور له ثم يقال له نعم فيقول ارجع الى اهلى فاخبرهم فيقولان نعم كنومة  
العروس الذى لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك  
وان كان منافقا فيقول سمعت الناس يقولون فقلت مثله لا ادري فيقولان  
قد كنا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض التامى قتلتم عليه فتختلف اضلعه

فلا يزال معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وقال عليه السلام ان  
 القبر اول منزل من منازل الاخرة فمن نجا منه فما بعده ايسر وان  
 لم ينج فما بعده اشد منه روى الامام الطبراني و الامام البيهقي عن  
 انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم ان  
 هذه الامة تتبلى في قبورها وسئلت عائشة رضى الله عنها تبلى هذه  
 الامة فكيف بي وانا امرأة ضعيفة قل رسول الله ثبت الله الذين امنوا  
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الاخرة المراد من الاية كلة  
 لا اله الا الله واعطى الثبات في الدنيا والاخرة والعالم البرزخ بلعنه  
 وكرمه وقال بعض العلماء ولللام السالفة سؤال وهو القول الصحيح  
 وخرج الحكيم الترمذى اذا سئل الميت في قبره رؤى الشيطان فقال  
 للميت انا ربك ولذلك يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في  
 وقت دفن الميت اللهم اجره واعذه من الشيطان ومن عذاب القبر و  
 روى حافظ ابو نعيم والامام البيهقي يقول الله تعالى لمائة الحفظة  
 قوما على قبر عبدى فسبحانى وهللانى وكبرانى الى يوم القيمة واكتبوا  
 لعبدى واختافت الروايات فى اشخاص السؤال والقول الصحيح ان  
 اطفال المؤمن لا يسئل فى قبورهم واطفال الكفار هكذا روى واما  
 الشهداء فلا يسئل بالاتفاق والعلماء الصديقون والمرابطون بمحدود  
 الاسلام بنية الجهاد لا يسئلون فى قبورهم ومن قرأ كل ليلة سورة الملك  
 فهو لا يسئل ومن مات فى ليلة الجمعة او يومها لا يسئل ومن مات من مرض  
 الاستسقاء فهو لا يسئل ومن مات من الطاعون او فى زمن الطاعون  
 من اى سبب كان فهو لا يسئل ومن مات فى وقت الجاهلية او مات  
 نجونا او ابلها غاية الحمق وتوقف فى حقهم والله اعلم بالصواب وهم

لايسئلون ومن قرأ في مرض موته قل هو الله احداه الذي يموت فيه لم يقفن في قبره وحملت الملائكة يوم القيمة باكفها حتى تميزه من الصراط الى الجنة هكذا نقل هذا الحديث الشريف الامام السيوطي اللهم الحقنا في هؤلاء السادات واحشرنا معهم ويسر علينا هذه الدرجات العظمى بشرف النبي الكريم واحم عنا قبائحنا وذنوبنا وبدل سيئاتنا بالحسنات بفضلك وكرمك امين بجرمة طه ويس (وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يارسول الله هلا كون انا في ذلك الوقت على عقلى الاول اذا سئلتى الملكان فقال بلى يا عمر فقال عمر رضى الله عنه اذن اجيبهما بتوفيق الله وايضا حديث النبي صلى الله عليه وسلم مع ولده في وقت دفنه ابراهيم ) ولقنه رسول الله وفهم من هذا ان لاولاد الانبياء سؤالا في القبر ( المسئلة الخامسة عشرة انه ينبغي له ) اى يجب للمؤمن ان يعتقد ( وان يعلم ان الاموات تنفع بدعاء الاحياء وصدقاتهم لان من انكر هذا ) اى انكار منفعة الاموات بدعاء الاحياء ( يكون معتزلا ومبتدعا ) ومن سنن دين الاسلام الدعاء وقال عليه السلام ليس شئ اكرم على الله من الدعاء فان الدعاء يخ العبادة اى خالصها وسلاح المؤمن قال ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الادلكم على ما ينجيكم من عدوكم ويدرككم ارزاقكم تدعون الله فى ليلكم ونهاركم فان الدعاء سلاح المؤمن وعن سلمان رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرد القضاء الا الدعاء وعن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل وان البلاء لينزل فيلقاه الدعاء فيعتلجان الى يوم القيمة اى يتصارعان ويتدافعان قوله ينفع مما نزل اى يهونه

ويسهله

ويسهله ويرزقه الصبر وقوله مما لم ينزل لكن يبذوله اماراته فيزول  
 بالدعاء كذا في التوير وقال الامام في الاحياء ان قيل ما فائدة الدعاء والقضاء  
 لا مردله يقال ان من جملة القضاء كون الدعاء سببا لرد البلاء واستجلاب  
 الرحمة والدعاء نور السماء والارض وعماد الدين هكذا ورد في حديث  
 رواه ابو هريرة رضى الله تعالى عنه وللدعاء سنن وأداب منها طيب  
 اللقمة التي اكلها وسئل سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه عن رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن عدم استجابة دعائه فقال عليه السلام  
 يا سعد اجتنب عن الحرام فان كل بطن دخل فيه لقمة من الحرام  
 لا يستجاب دعاؤه اربعين يوما ونعم ما قيل الدعاء مفتاح الحاجة واسنان  
 مفتاح لقم الحلال وطيب الكسوة التي اكتسبها قيل الحلال ما لا خطر  
 فيه والطيب ما لا حذرفيه ومنها تجديد التوبة عن الخطايا والآثام  
 ولا يعجل في طلب المسؤل بان يقول دعوت فلم يستجب لي ولا يستبطن  
 الاجابة ولا يمل والميم من الدعاء فيدعه فان يمل من الدعاء لا يقبل دعائه  
 وايضا ينبغي ان يعلم ان الله اخفى كثيرا من الاشياء لحكمة ومصلحة  
 فيه فانه قد اخفى رضائه في الطاعات حتى يرغبوا الى كلها من الفرائض  
 والنوافل واخفى غضبه في المعاصي يحترزوا عن كلها من الكبائر  
 والصغار واخفى وليه بين الناس حتى يعظموا الكل واخفى الاسم  
 الاعظم ليعظموا كل الاسماء واخفى الصلوة الوسطى ليحافظوا كل  
 الصلوات واخفى وقت قبول التوبة ليواظبوا على التوبة في كل الاوقات على  
 سبيل التكرار واخفى وقت الموت ليخافوا عنه في كل وقت واخفى ليلة  
 القدر ليعظموا جميع الليالي بالقيام قالوا فكذا قد اخفى الاجابة في الدعاء  
 ليالنوا في كل الدعوات وايضا فان من العباد من يسمع الله تعالى اى

يقبل الله تضرعه يقال اسمع دعائى اى اجبه ويؤخر اعطاء سؤاله وهو مايسئله الانسان قال الله تعالى قد اوتيت سؤالك يا موسى وهذا التأخير اما لانه لم يأت وقته المقدر لان لكل شئ وقتا مقدرافى الازل واما لان الله تعالى يحب الالحاح والمبالغة فى الدعاء فيؤخر ليلح ويبالغ فيه واما لغير ذلك مما علمه الله وقد يكون بحيث لم يقدر فى الازل قبول دعاه ليعطى ثوابا فى الآخرة كذا فى التنوير ولايحيربه فى الاجابة فيقول اعطنى كذا ان شئت واغفرلى ان شئت ويواظب على الدعاء ويواليه مرة بعد اخرى الى سبع مرات ويكثر فى حالة النعمة والرخاء اى وقت الوسعة والشدة لينال النجاح فى البلاوعن عبدالله ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال احفظ الله فى الخلوات يحفظك فى الفلوات وروى انه قال ما يمنع احدكم اذا عرف الاجابة من نفسه فشفى من مرض او قدم من سفران يقول الحمد لله الذى بعزته وجلاله تم الصالحات ذكره صاحب الحصن ويحمدالله تعالى اذا ابطأ عنه الاجابة ويقول الحمد لله على كل حال ويختار للدعاء افضل الاوقات والساعات وقت النداء يوم الجمعة وأخر ساعة من يوم الجمعة وعند الاذان الاخير وبين الاذنين اى بين الاذان والاقامة وعند قد قامت الصلوة وما بين الظهر والعصر من يوم الاربعاء ووقت الزوال من كل يوم وجوف الليل الاخير وعبارة الحصن هكذا وجوف الليل ونصفه وثلاثة الاخير والسحر يفتحتين اى قبيل الصباح وليلة الجمعة واول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان يعنى ليلة البرات وليلة القدر من شهر رمضان ويوم عرفة وليتى العيدين ولايخلو يوما وليلة من دعوة ويقتنم الدعاء عند الافطار وعند رقة القلب فانها رحمة من الله تعالى

وعند

وعند التيقظ بجلال الله تعالى وكبريائه وفي المرض قال النبي عليه السلام  
 اذا دخلت على المريض فمره فليدعك فان دعائه كدعاء المثلثة ذكره في  
 الاذكار وحال الغيبة عن الاهل والوطن وادبار الصلوة المكتوبات وعند  
 ختم القرآن وبعد قراءة الاخلاص وفي جماعة من المسلمين يبلغون مائة  
 وفي السجود وعقيب تلاوة القرآن مطلقا والحضور عند الميت وصياح  
 الديك وعند قول الامام ولا الضالين ولتحر للدعاء افضل البقاع وعند  
 التقاء الصف في سبيل الله وعند نزول الغيث وعند رؤية البيت اى  
 الكعبة المشرفة وما بين الباب والمقام وبين الركن والمقام ويختار من  
 المطالب اهمها وهو العفو اى عن الذنوب والتقصيرات والمعافات والعافية  
 وذكروا فى العافية اقوالا قال الشبلى رحمه الله العافية سلامة الدين من  
 البدعة والعمل من الآفة والنفس من الشهوة والقلب من الامنية وقيل  
 هى الاستقامة على الدين ومصاحبة الصالحين وزيادة الطاعات على  
 ممر الساعات وقيل هى قرار القلب مع الله تعالى لا ينفصل عنه لحظة وقيل هى  
 نفس بلا بلاء وصاحب بلا جفاء ورزق بلا عناء وعمل بلا رياء وحكى انه  
 سئل ابو بكر الوراق رحمه الله ما العافية فقال ان يحتم للعبد بالشهادة ثم  
 يبعث فى زمرة اهل الولاية ثم يمر جسر جهنم بالسلامة ثم يدخل  
 الجنة فذلك العافية وفقنا الله آمين وعن بعض اهل المعرفة هى عشر  
 خصال خمس فى الدنيا اى العلم والعمل والاخلاص والشكر والرضاء  
 بالقضاء وخمس فى الاخرة اى بياض الوجه ورجحان الميزان وتسهيل  
 الحساب والجواز على الصراط والنجاة من النيران والدخول فى الجنان  
 وروى عن النبي عليه السلام سل ربك العفو والعافية فى الدين  
 والدنيا والاخرة فاذا اعطيتهما فقد افلحت قاله لرجل ذكره فى الخاصة

وذكر في الحدائق انه روى عن انس ابن مالك رضى الله تعالى عنه انه  
 كان في زمن رسول الله تاجر يتجر من الشام الى المدينة ومنها الى  
 الشام ولا يصحب القوافل توكلامنه على الله تعالى فيينا هوات من  
 الشام اذ عرض له لص على فرس فصاح بالتاجر قف فوقف فقال له  
 ومالى واخل سبيلي فقال له اللص المالى وانما اريد أخذ روحك فقال له  
 التاجر امهلى حتى اتوضاء واصلى ركعتين وادعوربى قال امهلتك فتوضاء  
 التاجر وصلى ركعتين بعد ركعتين ورفع يده الى السماء وقال ياودود  
 ياودود ياذا العرش المجيد يا مبدئى يا معيد يا فعال لما يريد اسألك بنور  
 وجهك الذى ملاء اركان عرشك واسئلك بقدرتك التى قدرت بها  
 على خلقك و برحمتك التى وسعت كل شئ لاله الا انت يا مغيث اغثنى  
 يا مغيث اغثنى يا مغيث اغثنى فلما فرغ من دعائه رأى فارسا على فرس  
 اشهب وعليه ثياب خضر ويده حربة من نور فلما نظر اللص الى  
 الفارس ترك التاجر ومراى الفارس فلما دنى منه حمل عليه الفارس  
 فطعنه طعنة رماه عن فرسه ثم قال للتاجر قم فاقتله فقال له التاجر  
 ما قتلت احدا قط ونفسى لا تطيب بقتله فقتله الفارس فقال له التاجر من  
 انت فقال انا ملك من السماء الثالثة كرمنى الله تعالى بقتل هذا وذلك  
 انك لما دعوت الاولى سمعنا لابواب السماء فقعة فقلنا امر حدث ثم  
 لما دعوت الثانية ففتحت ابواب السماء ولها شرر كشرر النار ثم لما دعوت  
 الثالثة فهبط جبريل عليه السلام من قبل الله تعالى وهو ينادى من  
 لهذا المكروب فدعوت ربى ان يولىنى قتله فاجابنى واعلم يا عبد الله من  
 دعا بدعائك هذا فى كل كربة ونازلة وشدة فرج الله كربه واعانه وجاء  
 التاجر الى المدينة سالما غانما فاخبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم

بالقصة



بالقصة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد لقتك الله تعالى اسما  
 الحسنى التى اذا دعى بها اجاب واذا سئل بها اعطى انتهى و فهم من  
 هذا الحديث الشريف ان الله نصر لعباده بواسطة الملك وبغير واسطته  
 ودل هذا الحديث الشريف لموت خضر عليه السلام واما الكلام من  
 حق خضر ينصر الناس فى البر وينصر الاليساس فى البحر فكلام  
 لا اصل له لان الله تعالى ينصر العباد بواسطة الملك فى البر والبحر  
 ( وقد جاء فى الخبر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه خرج مع  
 اصحابه الى مقبرة مكة فوقف على رأس قبر فبكى بكاء شديدا وبكى  
 اصحابه ثم قال يا ليتنى كنت اعلم ما حاله فاتاه جبريل بهذه الآية انا ارسلناك  
 بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن اصحاب الجحيم ثم قال رسول الله  
 صلعم ان الله نهانى عن الاستغفار لوالدى والدعاء لهما ) والرواية  
 الصحيحة فى حق والدى رسول الله انهما ماتا بين مكة والمدينة وهو  
 دار النابغة ان والدى رسول الله قد احياهما تعالى الله اكراما لنيه وهما  
 قد ماتا فى وقت الفترة والصحيح انهما قد لا يستلان فى قبرها فضلا  
 عن الكفر وقد جاء جميع الانبيا عليهم السلام من صلب طاهر فضلا  
 عن ابواى افضل الرسل ولا يلزم من تركية آباء جميع الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام ( فمن مات والداه على الاسلام فليدع لها ويستغفر لهما )  
 وافضل الدعاء دعاؤه لنفسه فليغتم ذلك ودعاء الوالد والوالدة لولده  
 والدعاء للوالدين ايضا مغتم والدعاء للاخ اى اخ الصلبي والاخ السنى  
 لقوله تعالى انما المؤمنون اخوة بظهر الغيب مرجو اجابته فى اسرع  
 وقت وهذا ما رواه عبد الله ابن عمر رضى الله عنه انه قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان اسرع الدعاء اجابة دعوة الغائب للغائب وذلك

لبعده عن شأبة الطمع والرياء وهذا بخلاف دعاء الحاضر بالحاضر فانه  
 للمم يسلم عن ذلك فالغالب لا يدعوا للغائب الا الله تعالى خالصا فيكون  
 مقبولا واحب الدعاء الى الله تعالى قول العبد اللهم اغفر لامة محمد صلى  
 الله تعالى عليه وسلم وارحمهم رحمة عامة ويتقى اى يحترز عن دعوة  
 المظلوم وقال النبي عليه السلام ثلثة لا ترد دعوتهم الصائم حين يفطر  
 والامام العادل ودعوة المظلوم وفي لفظ آخر دعوة الوالد على ولده  
 ودعوة المسافر ودعوة المظلوم وقال ابو الدرداء رضى الله عنه اياكم  
 ودعوة المظلوم ودعوة الايتام فانهما تسيران والناس نيام ومن يتقى الدعاء  
 على ظلمه فان ذلك يخفف عنه اى عن ظلمه يوم الجزاء اللهم اجب  
 دعائنا بالخير برحمتك ولذا يقال اخاف من الله اى من عذابه اخاف  
 ممن يخاف الله اى من دعائه واخاف ممن لا يخاف الله اى من سوء حاله  
 ( وجاء فى خبران عيسى ابن مريم عليه الصلوة والسلام مر على قبر  
 فسمع ) اى عيسى ( منه ) اى من القبر ( عذابا للميت ) فان  
 اولياء الله تعالى يسمع عذاب القبر فضلا عن الانبياء عليهم  
 الصلوة والسلام ويسمع سائر الحيوانات الا الثقلين اى الانس والجن  
 لان ادنى الكرامات وقوف حال القبر ( فرجع ) اى عيسى عليه  
 السلام ( عن ذلك المكان ثم اتاه بعد ايام ) اى ذلك المكان  
 ( فسمع رحمة الله من ذلك القبر ) اى فسمع دال رحمة الله  
 فان الرحمة لا يسمع ولا يرى لان الرحمة فى اللغة رقة القلب  
 ورقة القلب فى حقه تعالى محال فان القلب من الجوارح تعالى  
 عن ذلك علوا كبيرا والمراد من ذلك الرحمة نهاية الرحمة من ذكر  
 الملزوم واراده اللازم ( فنادى ) اى عيسى عليه السلام ( صاحب

القبر

القبر وسئله ) اى عيسى ( عن حاله ) اى صاحب حال الميت ( فقال صاحب  
 القبر ان لى ابنا فدعالى وذكرنى بالصدقة وفى رواية اخرى ان لى  
 صديقا ) اى محبالى فى الخيرات والحسنات فان افضل الاعمال عند الله  
 الحب فى الله والبغض فى الله لما روى عن رسول الله صلى تعالى عليه  
 وسلم انه قال اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قال يا موسى هل  
 عملت لى عملا قط قال الهى صليت لك وصمت لك وتصدقت لك  
 وذكرت لك فقال الله تعالى يا موسى الصلوة لك برهان والصوم لك  
 جنة اى الستر والصدقة لك ظل والذكر لك نور فالى عمل عملت لى  
 فقال دلى على عمل هولك ( قال يا موسى هل واليت لى وليا وهل  
 عادت لى عدوا ) فعلم ان احب الاعمال الى الله الحب فى الله والبغض  
 فى الله عن ابن مالك رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان لله تعالى عابدا يوضع لهم يوم القيمة  
 المنابر يقعدون عليها هم قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا  
 بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء فقالو من هم يا رسول الله  
 قال المتحابون فى الله والمتزاورون فى الله والمتجالسون فى الله رواه  
 الطبرانى ( فكبر الله تكبيرا بنية اصدقائه ) اى بنية احبائه جمع صديق  
 ( فكان لى من ذلك الاجر ) اى من ثواب التكبير ( نصيب ) بسبب  
 ذلك الاجر رفع الله منا عذاب القبر اعوذ بالله من عذاب القبر وعذاب  
 يوم القيمة ( وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالكم ) اى  
 اى شئ منع لكم ( اذا عملتم ) ايها المخاطبون ( عملا تذكرون  
 ابوكم حتى يكون لهما ) اى للابوين ( ذلك الاجر نصيب من غير  
 ان يتقص من اجوركم شئ ) فاذا عمل الانسان خيرا ووهب ثوابه

احبائه اعطاه الله للعامل بمثله عمله الى عشرو والى سبعمائة واعطى  
 للموهوب من فضله من غير نقصان اجر العامل فلا ينبغي للانسان  
 ان ينسى لاحدقائه واحبائه تحت التراب جعلنا الله مقامنا تحت التراب  
 روضة من رياض الجنان آمين ( وروى عن انس ابن مالك رضى الله  
 تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذا ) اى  
 مثل هذا السابق فى المأل ( وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم انه قال اهدوا لموتاكم ) اى اعطوا الهدية ( قالوا  
 يا رسول الله اى الهدية ) بالفتح والكسر وبتشديد الياء المفتوحة  
 عطية جمعه هدايا ويقال الهدية ما اهديت الى ذى مودتك اى ما اعطيت  
 واهدى لاقاربه اى اعطى وفى الحديث تهادوا تحابوا ( فقال ) اى  
 رسول الله ( الهداية الدعاء والصدقة وقال حسن بن على رضى الله  
 عنه من ترك الدعاء لوالديه ينقص من رزقه ) اى من رزق التارك  
 لتركه الدعاء للوالدين وعن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال ابر الناس ) اى خير الناس البر بمعنى الاحسان والخير  
 ( بوالديه من برها ) اى من احسن لوالديه فى القبر ( بحج او صدقة  
 او بعثق رقبة او بنذر الله تعالى ) اى من حج لوالديه ووهب ثواب  
 لهما وصل لهما ثوابه ومن تصدق صدقة ووهب ثوابه لهما وصل  
 ثوابه لهما وهكذا جميع الخيرات ان الله لا يضيع اجر المحسنين ( الا ترى  
 فى وجوه الاحكام ان من مات وترك حجا مقروضا وديننا لازمالا يؤادى )  
 فادائه واجب عليه فان لم يؤاد ترك الحقوق الى يوم القيمة فعذابه شديد  
 ( فيحج ويقضى دينه ) اى يحج بدلا منه ووارثه يقضى دين الميت  
 فيخلص الميت من دينه ( وفى هذا احاديث كثيرة وهذا كفاية للعاقل )

( المسئلة السادسة عشرة انه ينبغي له ) اى يجب ان يعتقد للمؤمن ( شفاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حقا ) اى لاشك و لاشبهة بوقوع الشفاعة ( لاهل الكبائر امته ) المقصود من الامة امة اجابة لامه دعوة لان الكبائر غير الشرك لان الشرك اكبر الكبائر نعم ان أمن الكفار يغفر الله تعالى ما مضى من ذنوب كثيرة بقول لاله الا الله محمد رسول الله خالصا مخلصا مقرا بلسانه وتصديقا بجنانه ) اعلم ان شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لا تكون الا لاهل الكبائر من امته لقوله عليه الصلوة والسلام شفاعتى لاهل الكبائر من امتى يوم القيمة ) الكبائر كثيرة جدا وان حصر بعضهم فى ثمانية اوتسعة اوائنا عشر اواخمس عشرة و من الكبائر الشرك بالله وانكار الوجدانية لقوله تعالى ومن يشرك بالله فقد خسر خسرانا مبينا ومنها قتل النفس عمدا بغير حق لقوله تعالى ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ومنها عاق الوالدين لقوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ومنها قطع الرحم لان الصلوة للاقرباء واجب عليه ومنها اكل مال اليتيم ظلما لقوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون فى بطونهم نارا ومنها الزنى لقوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ومنها ظلم العباد لقوله تعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ومنها الغيبة لقوله تعالى ولا يقبب بعضكم بعضا الاية ومنها النيمة ومنها الممز ومنها الهمز ومنها ضرب عيب المؤمن لوجهه لقوله عليه الصلوة والسلام الهمازون والمازون والمشؤون بالنيمة الباغون للبراء العيب يحشرهم الله يوم القيمة فى وجوه الكلاب طريقه محمدية عن ابى هريرة

عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال من مشى بالنميمة بين اثنين  
 ساط الله عليه قبره نارا تحرقه الى يوم القيمة ومنها لعنة المؤمن لا يجوز  
 للمؤمن لعن وجهامن الوجوه ومنها قذف المؤمنة الصالحة ومنها امر  
 بالسؤ وعدم الامر بالبر وعدم المتع عن السؤ ومنها يمين الكذب وهويمين  
 الغموس واليمين على ضربين يمين الماضي ويمين على الاستقبال واليمين  
 على الماضي بالكذب وهذا خطر عظيم نعوذ بالله من هذا الكذب  
 واليمين على الاستقبال فعلا او غير فعل او با لنفي والاثبات ان فعل  
 عسكه حث وان لم يفعل بر في يمينه ومنها يمين بغير اسم الله ورضاء  
 الشرك والذنوب وسؤ الظن والكبر لقوله تعالى ولا تمش في الارض  
 مرحا انك لن تحرق الارض ولن تباع الجبال طولا والعجب والحسد  
 والبخل والكذب والامن من عذاب الله والياس من رحمة الله لقوله  
 تعالى ولا تيا سوا من روح الله انه لا يياس من روح الله الا القوم  
 الكافرون وعدم الوفاء بالعهد وخيانة الامانة فانهما من علامة المنافق  
 والترك لصلوة مفروضة لقواه تعالى فخلف من بعدهم خلف  
 اضاعوا الصلوة الاية والترك للزكوة والترك للحج فانهما من شعار  
 الاسلام ونسيان القرآن بعد تعلمه والترك لصوم رمضان وكتمان  
 الشهادة لانه ابطال الحق وشهادة الزور لانه اثبات للشيء من غير اصله  
 لانه كذب صريح والترك لتعلم علم الحال والتعلم فرض والحب للدنيا لانه  
 رأس كل خطيئة والترك لجمعة لانها فرض عين والترك للجماعة عن  
 قصد والسرقفة بمعنى السارق والاحتكار لانه حرام والربا لانه مقطوع  
 الحرمة بالنص القاطع بقوله تعالى لاتأكلوا الربا واحل الله البيع وحرم  
 الربا والسحر والساحر كافر قطعا لقوله عليه السلام اقلوا الساحر

لدفع

لدفع الشر منه والكهنة لدعوى علم الغيب واللعب لانه اتلاف المال بغير حق واستماع الملاهي لانه فسق ودور ركض ورقص ومن فعلهم بنية العبادة فهو كافر في اربعة مذاهب و عدم غض العين من الحرام وستر العين من الحرام واجب والنياحة على الميت لان الميت معذب في قبره لاجل النياحة والشرب من المسكرات لانه مذموم في الشرع بالنص والديوث لانه اجازة للمرءة غيره لاغيرت لعرضه وتشبه النساء للرجال بلبس اثوابه وتشبه الرجال للنساء بلبس اثوابه وعدم حلق رأسه وحلق زقه والاسراف لانه اتلاف للمال بغير حق والتصوير لذى روح لانه تشبه بالخاليق واخذ الطعام الباقي من الدعوة لانه تصرف لمال الغير وعدم النصيحة لانها لامر الله واجازة المنكرات والمنع عن الخيرات لقوله تعالى منع للخير الاية واتخاذ صورة ذى روح في بيته لانه تشبه لاهل الصنم واخذ الرشوة لانه حرام قطعى بالحديث وترك امر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الله تعالى هلك في بني اسرائيل الف عابد بسبب الترك عن المعروف وترك النهي عن المنكر والخيانة عن المكيلات والموزونات لقوله تعالى وزنوا بالقسطاس المستقيم واللواطة لان الله تعالى نهى عن اللواطة بقوله تعالى في سورة العنكبوت ماسبقكم بها من أحد من العالمين والحب للكافر والظالم والفساق اين هذا من ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من عظم الغنى لغناه فقد ذهب ثلثا دينه هيئات هيئات الحب للكافرو الظالم والفساق و العداوة لازم لهم قطعاً والكسب للحرام لانه صرف لارادته اليه والاذى للخلق لانه ظلم وكم العلم من الطلاب لانه نهر للسائل لقوله تعالى واما السائل فلا تنهر والفرار من الحرب

وقت الجدل لانه يوجب انهزام المسلمين وكلهم من الشرك الى كلمة  
وقت الجدل الذنوب الكبار والشفاعة لها لاهل الصفاة (ومن لم  
يران الشفاعة حق ) اى ومن لم يعتقد كون الشفاعة حقا ( وينكرها )  
اى ينكر الشفاعة ( فهو ) اى المنكر ( مبتدع ) اى من اهل البدعة  
والضلال ( والديل على ان الشفاعة حق ) اى ثابت ( قوله تعالى ولسوف  
يعطيك ربك فترضى يعنى الشفاعة ) قال القاضى وهذا شامل لما اعطاه  
من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخره له محالا لا يعرف  
كنهه سواء واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدأ والتقدير  
ولانت سوف يعطيك للقسم فانها لا تدخل على المضارع الامع النون  
التأكيد وجمعها مع سوف للدلالة على ان العطاء كائن لاحالة وان تأخر  
لحكمة انتهى ( وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على ) اى من  
قال اللهم صل على محمد الى اه ( عرض على صلوته يوم القيمة فلعل  
اشفع ) واجب على شفاعته لتعظيم المصلى على ( وروى عائشة رضى  
الله عنها انها قالت دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت  
تلك الليلة لى من سائر ازواجه فأتيت فراشه فلم اجده فجعلت اطلبه  
فوجدته قائما يصلى فلما ركع سمعته يقول فى ركوعه يارب امتى امتى فلما  
رفع رأسه وسجد سمعته يقول فى سجوده يارب امتى امتى فلما فرغ  
من صلوته قال يارب امتى امتى فقال يا عائشة اتمعجين من هذا فانى اقول  
فى الدنيا مادمت حيا يارب امتى امتى وفى القبر هكذا يارب امتى امتى  
حتى ينفخ فى الصور فاذا ينفخ فى الصور فاقول امتى امتى ) والصور  
قرن عظيم فان ملاء جميع الحيوان الى الصور لا يملأ لان الله تعالى  
خلق بقدرته الكبرياء فاخذ الصور اسرافيل عليه السلام فه فانتظر الى



الامر الاثر ( وحيث يقول الانبياء تسمى فاننا اقول يارب امتي امتي  
 يقول الله تعالى سل تعط ) يعنى اسئل امر حاضر من السؤال وتعط  
 مجزوم لوقوعه بعد الامر (واشفع تشفع) يعنى اسئل الشفاعة وشفاعتك  
 مقبول ( وانا اقول يارب امتي امتي فقول الله تعالى يا محمد انت امتك  
 فمن شهد بوحدانيتي و صدقك بالرسالة شفعتك فيه الى اخر الحديث )  
 وقال عليه الصلوة والسلام يشفع يوم القيمة ثلث الانبياء ثم العلماء ثم  
 الشهداء لكن لا ينحصر فيهم وان الطائفة الثلث قدرهم عظيم وجليل  
 خصص لهم اعلم ان سيد الاولين والاخرين وخاتم النبيين صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال انا اول شافع واول مشفع يعنى انا مقبول الشفاعة عند الله  
 وشفاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اقسام الاول ازالة ازحام  
 الحشر وشدتها هذا عام للانس والجن وقال بعض العماء هذا مقام  
 محمود الثاني لداخل الجنة بغير حساب الثالث حوسب قوم فاستحق  
 عذاب جهنم فخلص بالشفاعة الرابع دخل جهنم فاخرج بالشفاعة  
 الخامس في الجنة لرفع الدرجات والحاصل لفهم العبد القاصر ان  
 الشفاعة لا ينحصر في الخمس ولا في الثامن ولا في الخمسة عشر وفي  
 الجامع الصغير وغيره اني لاشفع يوم القيمة لاكثر مما على وجه الارض  
 من حجر ومدر وشجر وروى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه  
 قال قال رسول الله ان الله تعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة  
 فاصك عنده تسعا و تسعين وارسل في خلقه كلهم رحمة واحدة  
 بها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على  
 بعض واخر تسعا و تسعين فاذا كان يوم القيمة اكملها  
 بهذه الرحمة خرج البخارى و المسلم عن ابن عباس رضى الله عنه

انه قال قال الله تعالى في الحديث القدسي ان الله تبارك وتعالى  
كسب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمزههم بحسنة فلم يعملها  
كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم وعملها كتبها الله تعالى عنده  
عشر حسنات الى سبعمأة ضعفاً اضعافاً كثيرة وان هم بسيئة فلم  
يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم فعلمها كتبها الله عنده  
سيئة واحدة فاذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم ثمرة  
فؤاد عبدي فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدي فيقولون  
حمدك واسترجمك وقال انا لله وانا اليه راجعون فيقول الله تعالى ابنوا  
لعبدى بيتا فى الجنة وسموه بيت الحمد وطالب العلم اذا مات ولم يحفظ  
القرآن امر حفظته ان يعلموه القرآن فى قبره حتى يبغته الله تعالى  
يوم القيمة مع اهله اى مع اهل القرآن اللهم احشرنا مع النبيين  
والصديقين والشهداء والصالحين وارزقنا حلاوة شفاعة حبيك  
سيد المرسلين أمين والحمد لله رب العالمين ثم قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والذي نفسى بيده ان السقط لتجرامه بسرره الى الجنة اذا  
احتسبته وخرج ابن ماجه عن على رضى الله عن رسول الله ان السقط  
يراعم ربه اى ينازع ربه ويشفع امة اذا دخل ابويه النار فيقال ايها  
السقط المراعم ربه ادخل ابويك الجنة فيجرهما بسرره ( وقال كعب  
الاجبار ماأمنت فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا فى عهد ابى بكر  
رضى الله عنه وأمنت فى عهد عمر رضى الله تعالى عنه قال ) اى  
كعب الاجبار ( انى وجدت فى التوروية مكتوباً وكان ابى قد كتم  
ذلك منى ولم اجده الى عهد عمر رضى الله عنه وكان فيه ) اى فى  
المكتوب ( يقول ان امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلون الجنة

على ثلث فرق منهم من يدخل الجنة بغير حساب ) اللهم الحقنا في  
من يدخل الجنة بغير حساب ( والفريق الثاني يحاسبهم الله حسابا  
يسيرا ويدخلون الجنة والفريق الثالث يدخلون النار ثم يشفع النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل الكبائر من امته فيشفعه الله ويدخلون  
الجنة بشفاعته فاسلمت وقلت لا بد ان اكون مع فرقة من الفرق  
المسئلة السابعة عشرة ونقر بمعراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم )  
ويمر من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ومروره الى هذا نابت  
بقوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى  
المسجد الاقصى الاية ( وبعروجه الى السموات وبلوغه الى العرش )  
والباء في بعروجه متعلق الى نقر ومعطوف على بمعراج النبي وعروج  
النبي الى العرش نابت بمحدث المشهور ( ومن انكر المعراج ورد  
الآيات فقد كفر بالله ) والمعراج لرسول الله تعالى في اليقظة بشخصه  
الى السماء ثم الى ماشاء الله تعالى من العلى حق اى نابت بالخبر المشهود  
حتى ان منكره يكون مبتدعا اى خارجا عن اهل السنة يضل ولا يكفر  
هذا في انكار المعراج على التفصيل واما انكار اصل المعراج فهو  
كفر بلا شبهة وانكاره وادعاء استحالته انما يبتنى على اصول الفلاسفة  
والافالخرق والاليتام على السموات جائز والاجسام متماثلة يصح  
على كل ماصح على الآخر والله قادر على الممكنات كلها فقوله  
في اليقظة اشارة الى الرد على من زعم ان المعراج كان في المنام  
على ماروى عن معاوية رضى الله عنه انه سئل عن المعراج فقال  
كانت رؤيا صالحة وزوى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت ما فقد  
جسد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج وقد قال الله

تعالى وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس واجيب بان المراد الرؤيا  
 بالعين والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج  
 للروح والجسد جميعا وقوله بشخصه اشارة الى الرد على من زعم  
 انه كان للروح فقط ولا يخفى ان المعراج في المنام او بالروح ليس  
 مما ينكر كل الانكار والكفرة انكروا امر المعراج غاية الانكار بل كثير  
 من المسلمين قد ارتدوا بسبب ذلك وقوله الى السماء اشارة الى الرد  
 على من زعم ان المعراج في اليقظة لم يكن الا الى بيت المقدس على  
 ما نطق به الكتاب وقوله الى ماشاء الله اشارة الى اختلاف اقوال  
 السلف فقيل الى الجنة وقيل الى العرش وقيل الى فوق العرش وقيل  
 الى طرف العالم فالاسراء وهو من المسجد الحرام الى بيت المقدس  
 قطعي ثبت بالكتاب والمعراج عن الارض الى السماء مشهور الى الجنة والعرش  
 او غير ذلك أحد ثم الصحيح ان النبي عليه السلام اما رأى ربه  
 بفؤاده لابنيه قال محمد بن كعب القرظي وريبع ابن انس سئل  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل رأيت ربك فقال رأيت  
 بفؤادى ولم اربعين ويكون ذلك على ان الله تعالى جعل بصره في فؤاده  
 وخلق لفؤاده بصرا حتى رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه رؤية غير  
 كاذبة كما يرى بالعين ومذهب جماعة من المفسرين انه رأى بعينه وهو  
 قول انس وعكرمة والحسن وكان يحلف بالله لقد رأى ربه فكل  
 هؤلاء اشعبتوا رؤية صحيحة اما بالعين واما بالفؤاد كذا قاله التفقازانى  
 فى شرح العقائد واما قصته فمشهور فى السير فارجع اليها ان اردت  
 تفصيل المعراج فأخذ العبرة من قدرة الله تعالى وهو كل على شئ قدير  
 وهو يهلك كل شئ فى لحظة واحدة وان لم تكن من اهل العبرة فكل

مالتبهة

ما تشتهي النفس ولا تكن من الغافلين فان متاع الدنيا لهو ولعب  
 ولا تغرنكم الحياة الدنيا فان غرورها عظيم فعوذ بالله من شرورها  
 و غرورها ( ومن صدق بالايات و ببلوغه ) اى الرسول ( الى بيت المقدس  
 وانكر المعراج وتوقف ويقول لا ادرى عرج اولم يعرج فهو )  
 اى المنكر والمتوقف ( مبتدع ) اى من اهل البدعة فى الاعتقاد  
 ( والدليل على ان المعراج حق قوله تعالى ماضل صاحبكم ) اى  
 ما عدل محمد عليه الصلوة والسلام عن طريق المستقيم ( وما غوى ) اى  
 وما اعتقد باطلا والخطاب لقريش والمراد ما ينسبون اليه ( وما ينطق  
 عن الهوى الى قوله مازاغ البصر وما طغى ) اى وما يصدر نطقه  
 بالقرآن عن الهوى ( ان هو ) ما القرآن والذى ينطق به ( الاوحى يوحى  
 الا ) وحي يوحيه الله اليه واحتج به من لم ير الاجتهاد له واجيب عنه  
 بانه اذا اوحى اليه بان يجتهد كان اجتهاده وما يستند اليه وحيا وفيه  
 نظر لان ذلك حينئذ يكون بالوحى لا الوحي علمه شديد القوى اى  
 ملك شديد قواه وهو جبرائيل فانه الواسطة فى ابداء الخوارق روى  
 انه قلع قرام لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بتمود  
 فاصبحوا جائعين ذومرة اى حصافة فى عقله ورأيه فاستوى اى فاستقام  
 على صورة الحقيقية التى خلقه الله عليها قيل مارأه احد من الانبياء  
 فى صورته غير محمد عليه الصلوة والسلام مرتين مرة فى السماء ومرة  
 فى الارض وقيل استولى بقوته على ما جعله من الامر وهو بالافق  
 الاعلى اى افق السماء والضمير لجبرائيل ثم دنى من النبي قذلى اى  
 فتمتلق به وهو تمثل لعروجه بالرسول عليه السلام وقيل ثم تدلى من  
 الافق الاعلى فدنى من الرسول فيكون اشعارا بانه عرج به غير منفصل

عن محله وتقرير الشدة قوته فان التدلى استرسال مع تعلق كتدلى  
 الثمرة ويقال دلى رجله من السرير وادبى دلوه والدوالى للثمر المعلق  
 فكان جبريل كقولك هومنى مقعد الازار او المسافة بينهما قاب قوسين  
 مقدارها او ادنى على تقريركم كقوله تعالى او يزيدون والمقصود تمثيل  
 ملكة الاتصال وتحقيق استماعه اوحى لما اوحى اليه بنفى البعد الملبس  
 فاوحى جبريل الى عبده عبد الله واضماره قبل الذكر لكونه معلوما  
 كقوله على ظهرها ما اوحى جبريل وفيه تفضيم للموحى به او الله اليه  
 وقيل الضمائر كلها لله تعالى وهو المعنى بتشديد القوى جبرائيل  
 كما فى قوله هو الرزاق ذو القوة المتين ودنوه منه يرفع مكانته وتدليه  
 جذبه بشراشره الى جناب القدس ما كذب الفؤاد ما رأى اى مارأى  
 ببصره صورة جبرائيل او الله تعالى اى ما كذب بصره  
 بما حكا له فان الامور القدسية تدرك اولا بالقلب ثم تنتقل منه  
 الى البصر او ما قال فؤاده لما رأى لم اعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا  
 لانه عرفه بقلبه كما رأى ببصره او مارأه بقلبه والمعنى لم يكن تخيلا كاذبا  
 ويدل عليه انه عليه الصلوة والسلام سئل هل رأيت ربك فقال رأيت  
 بفؤاده وقرئ ما كذب اى صدقه ولم يشك فيه اقمارونه على ما يرى  
 افتجاد لونه عليه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مرء الناقة فان  
 كلامن المتجادلين بمرى ما عند صاحبه وقرئ حمزة والكسائى ويعقوب  
 اقمرونه اى اقمغلبونه فى المراء من ماريته فمريته او قمعجدونه من  
 مرء حقه اذا جهد وابه وعلى لتضمين الفعل معنى الغلبة فان الممارى  
 او الجاحد يقصدان يفعلهما غلبة الخصم ولقد رأى نذلة اخرى مرة اخرى  
 فعلة من النزول اقيمت مقام المرة ونصبت نصبها اشعارا بان الرؤية فى  
 هذه المرة كانت ايضا بنزول ودنو والكلام فى المرئى والدنو ماسبق وقيل

تقديره

تقديره لقدراً نازلاً نزلة اخرى ونصبها على المصدر والمراد به  
نفي الريبة عن المرة الاخيرة عند سدره المنتهى التى ينتهى اليها علم  
الجلال واعمالهم اوما ينزل من فوقها ويصعد من تحتها ولعلها شبت  
بالسدره وهى شجرة النبق لانهم يجتمعون فى ظلها وروى مرفوعاً انها  
فى السماء السابعة عندها جنة المأوى الجنة التى يأوى اليها المتقون او ارواح  
الشهداء اذ يغشى السدره ما يغشى تعظيم وتكثير لما يفشاها بحيث لا يكتبها  
نعت ولا يحصيها عد و قيل يفشاها الجم الغفير من الملائكة يعبدون الله  
عندها مازاع البصر مامل بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عماراه  
وماطنى وما تجاوزه بل اثبتة اثباتنا صحيحاً مستيقناً او ما عدل عن رؤية  
العجائب التى امر برؤيتها وما جاورها كذا قاله القاضى البيضاوى (حدثنا  
الثقات اى اخبرنا باسنادهم) اى الثقات (عن ابن مسعود عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليلة ) بالنصب ظرف للاسرى وتقدم  
الظرف على الفعل للقصر واهتماماً بشانها ( اسرى بى ) مضارع متكلم  
للمجهول و بى ضمير متكلم تأكيد لضمير اسرى لتوهم الماضى الغائب  
( الى السماء رأيت ) بصيغة المتكلم ( ابراهيم الخليل عليه السلام فتخاطبني  
وتخاطبته فلما اردت الانصراف قال لى ) اى ابراهيم الخليل ( يا محمد  
اقراءمتك منى السلام وقل لهم ) اى لامتك ( ان الجنة طيبة فاسرعوا )  
من الاسراع من باب الافعال وهمزته للقطع كما بين فى علم الصرف فارجع  
اليه ( بالخيرات والعبادات واطلبوا رضى الله تعالى وقال عليه السلام  
لقبت ابراهيم الخليل ليلة اسرى بى فقال يا محمد اقراءمتك منى السلام  
واخبرهم ان الجنة طيبة التروة هذبة الماء وانها قيعان وان غراسها  
سبحان الله والمجد لله والاله الا الله والله اكبر رواه الترمذى عن حسن

عن ابن مسعود رضى الله عنهما ( المسئلة الثالثة عشرة انه ينبغي ) اى  
 يجب ( ان يقر ) من الاقرار ( بقراءة الكتاب يوم القيمة ويراها حقا )  
 اى ويعلم حقا لاشك فى وقوعه ( و من انكر هذا ورد الايات فهو )  
 اى المنكر ( كافر بالله تعالى ) لانكاره كلام الله ( لان قراءة الكتاب  
 حق لقوله تعالى وكل انسان الزمناه طأره ) اى عمله وما قدر له كانه  
 طير اليه من عشر الغيب وركر القدر لما كانوا يبتغون وليتشاء مون  
 بسنوح الطير و بروحه استعير لما هو سبب للخير والشر من قدر الله  
 وعمل العبد ( فى عنقه ) اى لزوم الطوق فى عنقه ( ونخرج له يوم  
 القيمة كتابا ) هى صحيفة عمله او نفسه المنقشة بآثار اعماله فان افعال  
 الاختيارية تحدث فى النفس احوالا ولذلك يفيد تكريرها لهم ملكات  
 ونصبه بانه مفعول احوال من مفعول محذوف هو خير الطائر ويعضده  
 قراءة يعقوب ويخرج من خرج وقرئ ويخرج الله تعالى ( يلقاه  
 منشورا ) لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب او يلقاه صفة ومنشورا  
 حال من مفعوله قرأ ابن عامر يلقاه على البناء للمفعول من لقيته كذا  
 ( اقرأ كتابك ) على ارادة القول ( كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا )  
 اى كفى نفسك والباء مزيدة وحسيبا تمييز وعلى صلته لانه اما بمعنى  
 الحاسب كالصريم بمعنى الصنارم وضرب القداح بمعنى ضاربها من  
 حسب عليه كذا او بمعنى الكافي فوضع موضع الشهيد لانه يكفى  
 المدعى ما اهمه وتذكيره على ان الحساب والشهادة بما يتولاه الرجال  
 او رجال على تأويل النفس بالشخص ( وقوله تعالى فاما من اتى  
 كتابه بينه فاولئك يقرؤن كتابهم ولا يظلمون قتيلا ) جعلنا الله  
 تعالى حسابنا يسيرا وتنقلب الى اهلنا مسرورا أمين بجرمة طه ويس

وسئلت



وسئلت عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يابى الله كيف يحاسب حسابا يسيرا قال يعطى العبد كتابه بنينه فيقرأ  
 سيئاته ويقرأ الناس حسناته ثم يحول صحيفته فيحوله الله سيئاته حسنات  
 فيقول ما كان لهذا العبد سيئة واما اهل الطغيان والفجور والشرور  
 والغرور والشؤم والكفور اذا اخذوا كتابهم بشمالهم فعرفوا من  
 المهلكات العظيمة والفضيحة ومجازاة الشديدة والعقوبات فيقولون  
 واثبوراه واويلاه وورد في الحديث الشريف ان الله يدنى المؤمن  
 فيضع عليه كتفه ويستره فيقول اتعرف ذنبا كذا اتعرف ذنبا كذا  
 فيقول المؤمن نعم فيقول المؤمن نعم اى رب حتى اقرره بذنوبه ورأى  
 فى نفسه انه قد هلك قال اى الله سترتها عليك فى الدنيا وانا اليوم  
 اغفرها لك فيعطى كتاب حسناته واما الكفار والمنافقون فينادى بهم  
 على رؤس الخلايق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين  
 فيقولون بالانكار واليمين والله ما كنا مشركين ويقول الله تعالى  
 بعظمتهم وكبريائهم اين شركائى الذين كنتم تزعمون ( المسئلة التاسعة  
 عشرة ينبغى له ان يقر بالحساب يوم القيمة ويراها حقا ومن انكر  
 الحساب ورد الآيات ) فهو اى المنكر الراد ( كافر بالله والدليل على ان  
 الحساب حق ) اى ثابت ( قوله تعالى مالك يوم الدين يعنى الحساب  
 وقوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ) كما مر فى الصحيفة  
 الاولى وقوله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا وقوله تعالى ولم ادر ما  
 حسابيه وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر الاموال حلالها )  
 اى حلال الاموال ( حساب وحرامها ) اى الاموال ( عذاب )  
 جعلنا الله من الشاكرين على نعم الله وحفظنا من كسب الحرام وشدة

عذابه بلطفه وكرمه أمين ( المسئلة العشرون انه ينبغي له ) اى يجب للمؤمن ( ان يقر الصراط انه حق ) اى ثابت والصراط جسر ممدود على متن جهنم لقوله تعالى وان منكم اى وما منكم التفات الى الانسان ويؤيده انه قرئ وان منهم الاواردها اى الا واصلمها وحاضر دونها يمر المؤمنون وهى خامدة وتنهار بغيرهم وعن جابر رضى الله عنه انه عليه السلام سئل عنه فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض اليس قد وعدنا ربنا اى نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهى خامدة واما قوله تعالى اولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وقيل وردها الجواز على الصراط فانه ممدود عليها كان على ربك حتما مقضيا كان ورودهم واجبا اوجه الله على نفسه وقضى بان وعديه وعدا لا يمكن خلفه وقيل اقسام عليه ثم تنجى الذين اتقوا فيساقون الى الجنة ونذر الظالمين فيها جثيا منهارا بهم كما كانوا وهو دليل على ان المراد بالورود الجثو حواليتها وان المؤمنين يفسارقون الفجرة الى الجنة بعد نجاحهم وتبقى الفجرة فيها منهارا بهم على هيئاتهم وفى الخبر قوم يقفون على الصراط ويقولون بخنا من النار ويحاسرون بالمرور عليه فيكون فيأتى جبرائيل عليه السلام فيقول لهم ما منعكم ان تعبروا الصراط فيقولون نخاف من النار فيقول جبرائيل اذا استقيتكم فى الدنيا بحرا عميقا فكيف تعبرون فيقولون بالسفينة فى جبرائيل عليه السلام بالمسجد التى يصلون فيها كهيئة السفينة فيجلسون عليها ويعبرون الصراط فيقال لهم هذا مساجدكم التى صليتم فيها بجماعة وفى الاخبار ان الله تعالى يحاسب عبدا فيترجح سيئاته على حسناته فيأمر الله تعالى الى النار فاذا ذهب يقول الله تعالى لجبرائيل عليه السلام ادرك الى عبدي

واسئله

واسئله هل يجلس مع العلماء فى الدنيا فاغفر لهم بشفاعتهم فسئل  
 جبرائيل فقال لا يقول جبرائيل عليه السلام يارب انك عالم عن عبدك  
 فيقول اسئله هل احب العلماء فسئل جبرائيل عم فيقول لا يقول  
 اسئله هل يجلس على مائدة مع العلماء قط فسئله فيقول لا يقول هل  
 سكن فى مسكن سكن فيه عالم فسئله فيقول لا يقول اسئله هل يشبه  
 اسمه اسم عالم قال وافق اسمه اسم عالم غفرت له فلا يوافق فيه فيقول  
 لجبرائيل عليه السلام اسئله هل احب رجلا يحب العلماء فيقول نعم يوافق  
 فيه فيقول الله تعالى لجبرائيل عليه السلام خذ بيده وادخله الجنة  
 فانه كان يحب رجلا فى الدنيا كان ذلك الرجل يحب العلماء فغفرت له  
 ببركة الرجل وعلى هذا قوله عليه السلام من مشى بالعلماء خطوتين  
 او اكل معه لقمتين او تكلم معه كلمتين اعطاه الله تعالى جنتين مثل الدنيا  
 مرتين صدق من نطق ( وقوله تعالى ان ربك لبارصاد يعنى المثلثة  
 يرصدون العباد على جسر جهنم ) يعنى المكان الذى يترقب فيه الرصد  
 مفعال من رصده كالملاقات من وقته وهذا تمثيل لارصاده العصاة  
 بالعقاب كذا قاله القاضى قال الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض  
 والسموات وبرز لله الواحد القهار الاية قالوا كبار المفسرين وحققوا  
 فى معنى هذه الاية جعل الله الارض كالفضة البيضاء واختلف العلماء  
 فى وقت التبديل وقال ابن مسعود رضى الله عنه تبديل الارض قبل  
 الحساب وقال بعضهم الخلاق كلها على الصراط تبدل الارض غير الارض  
 ويكون غير الروايات ( وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلق الله تعالى  
 على النار جسرا وهو الصراط وجعل عليه سبع قنطرة اذق من الشعر  
 واحد من السيف واظلم من الليل كل قطرة مسيرة ثلاثة آلاف سنة

الف سنة صعود والف سنة هبوط والف سنة استواء ويحبس العبد في كل قنطرة ويسئل عما امر الله تعالى فيسئل في القنطرة الاولى من الايمان وفي الثانية عن الصلوة وفي الثالثة عن الزكوة وفي الرابعة عن الصوم وفي الخامسة عن الحج وفي السادسة عن الاغتسال من الجنابة وفي السابعة عن حق الوالدين ) واما المسؤال عن الايمان فعن اصل الايمان لا يلبق للعبد الشك في ايمانه فان الشك في الايمان يبطل الايمان فالجزم لازم قطعاً وحقيقة الايمان تصديق وحانية الله والملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله تعالى والبعث بعد الموت بقاتبه واقرار بلسانه واما الكافرون يسئلون عن اصل الايمان ام من الفروع اختلف العلماء قال بعضهم يسئلون من الفروع وقال بعضهم يسئلون عن اصل الايمان وهو الصحيح واما السؤال عن الصلوة فمن تمام الصلوة ومن صلى صلوة من غير رعاية لركانها وفروضها وواجباتها وسننها تضرب في وجهه كالخرقة المتوسخة فعوذ بالله من ذلك الصلوة واما السؤال عن الزكوة وهو فريضة بقوله تعالى واتوا الزكوة فان الزكوة دنس المال لا يطيب بغير تأدية الزكوة لقوله عليه السلام البخيل لا يدخل الجنة ولو كان زاهداً قال الله تعالى انما الصدقات للفقراء والمراد من الصدقات الزكوة والبخل امساك المال ولا يعطى زكوة المال للفقراء وروى عن النبي عليه السلام انه قال حصنوا اموالكم بالزكوة وداووا مرضاكم بالصدقة واستقبلوا انواع البلايا بالدعاء والتضرع صدق رسول الله فيما قال وروى الحسن عن النبي عليه السلام انه كان يحدث هذا الحديث لاصحابه فر عليه نصراني فسمع هذا الحديث فذهب وادى زكوته وكان له شريك خرج للتجارة الى مصر فقال ان كان محمد صادقا في

قوله

قوله يظهر صدقه ويصير مالى مع شريكى محضنا واسلم وأمن به وان  
ظهر كذبه فاخرج عليه فاقاتله فاذا اوردمن القافلة مكتوب ان اللصوص  
قد قطعوا علينا الطريق وسلبوا اموالنا ولباسنا وكل شىء معنا فسمع  
النصرانى بذلك فاضطرب حاله فبعد ذلك ورد مكتوب أخرمن شريكه  
ان لا تخرن ولا تهتم انا كنت فى خلف القافلة فوقع عليهم اللصوص  
وانافى السلامة ومعى جميع مالنا فلما قرأ النصرانى مكتوبه قال ان محمدا  
صادق ونبى حق فجاء اليه فقال يارسول الله اعرض على الاسلام  
واتشرف بشرف الاسلام بسبب تأدية الزكوة روضة العلماء قال النبى  
عليه السلام انه قال اذا كان يوم القيمة خرج شىء من جهنم اسمه  
حريش من ولد العقرب طوله ما بين السماء والارض وعرضه من المغرب  
الى المشرق فيقول جبرائيل عليه السلام الى اين تذهب يا حريش  
فيقول الى العرصات فيقول لمن تطلب فيقول اطلب خمسة نفر الاول  
تارك الصلوة والثانى مانع الزكوة والثالث عاق الوالدين والرابع  
شارب الخمر والخامس المتكلم فى المسجد كما قال الله تعالى وان المساجد لله  
فلا تدعوا مع الله احدا زبدة الواعظين وقال الله تعالى فى ذم البخل  
ومنهم من عاهد الله لئن آتينا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين  
نزلت هذه الاية فى نعلبة ابن حاطب اتى النبى عليه السلام وقال  
ادعوا لله لى ان يرزقنى مالا فقال عليه السلام يا نعلبة قليل تؤدى شكره  
خير من كثير لا تطيقه فراجعه وقال والذى بعثك بالحق نبيا لئن  
رزقنى الله مالا لاعطين كل ذى حق حقه فدعاه فاتخذ غنما فمت  
كباينها الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة  
والجمعة فسأل عنه عليه السلام فقليل كثر ماله حتى لا يسع واد فقال

يابح ثعلبة فبعث عليه السلام مصدقين لآخذ الصدقات فاستقبلهما الناس  
 بصدقاتهم ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة واقراه الذى فيه الفرائض فقال  
 ماهذه الاجزية اوماهذه الاخت جزية فارجعا حتى ارى رأبى فنزلت  
 فجاء ثعلبة بالصدقة فقال النبي عليه السلام ان الله منعى ان اقبل منك  
 فجعل يحوالتراب على رأسه فقال هذا جزاء عملك قد امرتك فلم  
 تعطنى فقبض رسول الله عليه السلام فجاء بها الى ابى بكر رضى الله عنه  
 فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر رضى الله عنه فى خلافته فلم يقبلها وهلك فى  
 زمن عثمان رضى الله عنه وكل هذه العقوبة من البخل وحب المال  
 وترك الزكوة فالنظر الى حكاية قارون لم موسى عليه السلام لتركة  
 الزكوة وكان من المنافقين فتكبر على موسى عليه السلام بتكذيبه ومخالفة  
 امره فخسف الله تعالى به وبداره الارض موعظة ملخصا واما السؤال  
 من الصوم فحافظه للسان عن الكذب والغيبة والبهتان والنميمة  
 والهز واللمز وسائر الفحوشات وحفظ البطن من اكل الحرام  
 وحفظ العين الى نظر الاجنبية وجميع الحقوق عصمنا الله تعالى من  
 هؤلاء واما السؤال عن الحج فالحرام واما السؤال عن الاغتسال  
 فمن فرائضهم وسننهم واما السؤال عن حقوق الوالدين فمحافظة جميع  
 حقوقهم يسر لنا الله تعالى محافظة حقوق الوالدين (المسئلة الحادية والعشرون  
 انه ينبى له ) اى للمؤمن ( ان يعلم ) ويعتقد ( ان الجنة والنار مخلوقتان  
 ) ويراها ) اى الجنة والنار ( حقا ) اى ثابتا ( فمن قال ان الله يخلقهما )  
 اى الجنة والنار ( بعد ) اى بعد يوم القيمة ( وينكر قوله ) اى الله تعالى  
 ( فهو ) اى المنكر ( كافر بالله ) ومن قال انهما ) اى الجنة والنار  
 ( مخلوقتان ولكن تقيان ) اى الجنة والنار ( ويفى ما فيهما ) من السرر

والا

والأكواب والاستبراق ( واهلهما ) اى الجنة والنار من الغلمان والهور  
العين والعيون المنفجرة والسبيل والعسل واللبن وواالحمر ( فهو جهى  
وهم طائفة من الفرق الضالة ) اى القائل بقاء الجنة والنار وما فيها  
واهلهما ( واعلم ان الجنة والنار مخلوقتان لاشك فيهما ) اى الجنة  
والنار ( الا ترى ) وتنظر ( الى قوله تعالى لا آدم يا ادم اسكن انت )  
تأيد لكلمة اسكن ( وزوجك الجنة ) امرها بالسكون فيهما اى فى  
الجنة والنار ( وبينهما ) اى ادم وحوى ( عن اكل الشجرة ) وهى  
شجرة الحنطة على رواية ( وقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة ) يا ادم  
وحوى لا تقربا هذه الشجرة اى شجرة الحنطة او الكرمة او التينة  
او شجرة من اكل منها احدث والاولى ان تعين من غير قاطع وان  
تقربا فتكونا من الظالمين ( فلما لم تكن مخلوقة بعد ) اى الان وما مضى  
( فاين كانت ) اى فالى مكان كانت ( هذه الشجرة اكلامها ) اى ادم  
وحوى من الشجرة ( وان كانت الجنة لم تخلق كان امر الله تعالى اياها )  
اى الا ادم والحوى ( بالسكون فيها ) اى الجنة ( والنهى عن اكل الشجرة  
محالا ) تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ( وقوله تعالى فازلهما الشيطان  
عنها ) بمعنى اذهبهما اى ادم وحوى وغبنهما وغررها الشيطان الرجيم  
المطروود عن رحمة الله تعالى حفظنا الله من شروره وغروره فى الدنيا  
وسكرات الموت وعند القبور أمين ( واخرجهما ) اى ادم وحوى ( بما )  
اى من الكرامة والنعم ( كانافيه ) اى فى الجنة ( فلما اتكن مخلوقة بعد )  
الان وما مضى ( فمن اين اخرجهما ) فمن اى مكان اخرجهما ( وقال  
عليه السلام عرض على ) اى اظهر على بصيغة الماضى المجهول ( فى ليلة  
المعراج النار والجنة ) نائب الفاعل لعرض ( والهور العين ) وفى الخبر

عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال خلق الله وجوه الحور من اربعة الوان ابيض واخضر واصفر واحمر وخلق بدنهما من الزعفران والمسك والعنبر والكافور وشعرها من الغزو من اصابع رجلها الى ركبتيها من الزعفران والطيب ومن ركبتيها الى ثديها من المسك ومن ثديها الى عنقها من العنبر ومن عنقها الى رأسها من الكافور لوبزقت بزقة في الدنيا لصارت مسكا مكتوب في صدرها اسم زوجها واسم من اسماء الله تعالى فباين منكيها فرسخ في كل يد من يدها عشرة سورة خلاخل من الجوهر واللؤلؤ وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة حورا يقال لها لعينه من اربعة اشياء من المسك والكافور والياقوت والزعفران وعجن طينها بماء الحيوة جميع الحور عشاق لها ولوبزقت في البحر بزقة لعذب ماء البحر من ريقها مكتوب على صدرها من احب ان يكون له مثلى فيعمل الطاعة ربه وفي الخبر عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال قال عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى خلق جنة عدن دعا جبرائيل فقال انطلق وانظر الى ما خلقت لعبادي واولياى فذهب جبرائيل وطاف في تلك الجنان فاشرقت اليه الجارية من حور العين من بعض تلك القصور فتبسمت الى جبرائيل فاضابت جنات عدن من ضوء ثناياها فخر جبرائيل ساجدا فظن انه من نور رب العزة فنادته الجارية يا امين الله ارفع رأسك فرفع رأسه فينظر اليها فقال سبحان الذى خلق قالت الجارية يا امين الله ادرى لمن خلقت قال لا قالت ان الله خلقنى أثر رضاء الله تعالى على هواء نفسه وعلى هذا جاء الخبر ان النبي عليه السلام انه قال رأيت في الجنة ملائكة يبنون قصور البنة من فضة ولبنة

من



من ذهب فبناهم كذلك اذا كفوا عن البناء فقلت لم كفتم عن البناء  
 قالوا تمت نفقتها قلت ما نفقتكم قالوا ذكر الله لان صاحب القصور  
 يذكر الله تعالى فلما كف عن ذكر الله كفنا عن بناءه وفي الخبر ما من  
 عبد يصوم رمضان الا يزوجه الله زوجة من الحور العير في خيمة من  
 درة بيضاء مجوفة كما قال الله تعالى حور مقصورات في الخيام اى امرأة  
 مخدرة مستورة فيهن وعلى كل امرأة منهن سبعون حلة فيكون سرير  
 من ياقوته حمراء وعلى كل سرير سبعون فراشا ولكل سرير امرأة  
 ولكل امرأة سبعون الف وضيعة مع كل وضيعة صحيفة من ذهب  
 وتعطيها زوجها مثل ذلك هذا الكلام لمن يصوم شهر رمضان سواما  
 عمل من الحسنات الحور جمع حوراء الامرأة التى تكون ابيض من  
 فضة بيضاء يقال لها امرأة حوراء والعين جمع عيناء الامرأة التى تكون  
 عينها كبيرة وبياضها زيادة بياض وسوادها اسود ويقال انساء والجنان  
 الحور العين للطاقتها ولونها ابيض ولعينها اكبر والطف تسمى الحور  
 العين قاصرات الطرف اتراب يعنى ينظرون الى ازواجهم ولا ينظرون  
 الى غيرهم وكواكب اترابا يعنى نديها حقان وان انصف الزوج بالجماع  
 وجدها بكرا فجعلناهن ابكارا يعنى جعلناهن بكرا لا نثيا وفي الحديث  
 اهل الجنة يعطى قوة مائة رجل فى الاكل والشرب والجماع فيجامعه  
 ويجامعها كىجامع اهل الدنيا من الرجل لاهله حقا والحقب ثمانون  
 سنة لا بلبل عليها ولا بللة تلك الفراش وفى الحديث ادنى اهل الجنة  
 الذى له ثمانون الف خادم بطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم  
 حسبتهم لؤلؤا منثورا واثنان وسبعون زوجة روى ابوهريرة رضى الله عنه  
 ما فى الجنة احد الا له زوجان انه ليرى ساقها من وراء سبعين حلة

ما فيها عذب اى بلا زوجة قال الله تعالى اعددت لعبادى الصالحين ما لا  
 عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لا يخصون العلماء  
 مكان الجنة وبعضهم عين لمكان الجنة والامام الفخر الدين بقول الجنة فوق  
 السموات وفوق الكرسي وتحت العرش كما قال عليه السلام سقف الجنة  
 عرش الرحمن ومكان جهنم قال بعض العلماء تحت الارضين السبع  
 والان موجود تعداد الجنان قال بعض المفسرين عدد الجنان ثمان وقال  
 بعض الاخر سبعة حتى قال المحقق البيضاوى رحمه الله نقلا عن سلطان  
 المفسرين عبدالله بن عباس رضى الله عنه ان عدد الجنان سبعة جنة عدن  
 وفردس وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام والعليليون  
 قال ابن الملك في شرح المشارق جنة المعدن اشرف الجنان ربنا انا  
 من لدنك رحمة من وهى لنا امرنا رشد او ان اردت كل التفصيل فارجع الى  
 المطولات مطلب دار العقاب وفي الحديث ناركم هذه جزؤ من سبعين  
 جزأ من نار جهنم وزبانية جهنم كما قال الله تعالى عليها ملائكة غلاظ  
 شداد عليها تسعة عشر وهذه اميرهم وتوابعهم كثيرة جدا قال منصور  
 ابن عمار بلغنى ان المالك النار ايدوا رجل بعدد اهل النار ومع كل  
 رجل يد يقومه ويقعده وينعله ويسلسله فاذا نظر المالك الى النار بعضها  
 لبعض من خوف المالك وحرور البسمة تسعة عشر حرفا وعدد  
 الزبانية كذلك اخذ وايد ورجل لانهم يعملون بارجلهم كما يعملون  
 بايديهم فياخذ احدهم عشرة الاف من الكفار بيد واحد وعشرة  
 بيد اخرى وعشرة الاف باحدى رجله وعشرة الاف بالرجل الاخرى  
 فيعذب اربعين الف كافر بمرة واحدة بما فيه من قوة وشدة احدهم  
 مالك خازن النار وثمانية عشرة مثله وهم رؤس الملائكة تحت كل ملك

منهم من الحزنة مالا يحصى عددهم الا الله واعينهم كالبرق الخاطف  
 واسنانهم كياض قرن البقر واشفاهم ان تسمى اقدامهم يخرج لهب  
 النار من افواههم ما بين كتف كل واحد منهم مسيرة سنة واحدة  
 لم يخلق الله في قلوبهم من الرحمة والبرقة مقدار ذرة احد في بحار النار  
 مقدار سبعين سنة فلا تضره النار لان النور اشد من حر النار  
 ونعوذ بالله من النار ثم يقول مالك الزبانية القوهم في النار فاذا القوهم  
 في النار نادوا باجمعهم لا اله الا الله فيرجع عنهم النار فيقول مالك يانار  
 خذيهم فيقول النار كيف اخذهم وهم يقولون لا اله الا الله فيقول  
 مالك نعم بذلك امر رب العرش العظيم فلما سكتوا يأخذهم فنهى  
 من يأخذ الى قدمه ومنهم من يأخذ الى ركبته ومنهم من يأخذ الى  
 سرته ومنهم من يأخذ الى حلقة فاذا قربت قصدت النار الى الوجوه  
 فيقول مالك لا تحرق وجوههم وقل ما سجدوا للرحمن ولا تحرق قلوبهم  
 فقال مالك ما عطشوا من شدة رمضان فيقون ما شاء الله تعالى ثم  
 ينادون فيها الف عام يا حنان ويا منان الف عام ويا قويم الف عام ويا راحم  
 الراحين الف عام فاذا نفذ الله تعالى اليهم الحكم فحكم جبرائيل فيقول  
 يا جبرائيل ما فعل العاصون من امة محمد عليه الصلوة والسلام فيقول جبرائيل  
 الهى انت اعلم بحالهم منى فيقول انطلق وانظر ما حالهم فينطلق جبرائيل الى  
 مالك وهو بمنبر من النار في وسط جهنم فاذا نظر مالك الى جبرائيل عم قام تعظيما له  
 فيقول يا جبرائيل ما دخلك هذا الموضع فيقول ما فعلت بالعصاة والعاصية  
 من امة محمد عم فيقول المالك ما اسوأ حالهم واضيق مكانهم قد  
 احترقت النار اجسادهم واكلت النار لحومهم وبقيت وجوههم وقلوبهم  
 يتلألؤ فيهما الايمان فيقول جبرائيل ارفع الحجاب حتى انظر اليهم

فيأمر مالك الحزنه فيرفع الحجاب عنهم فاذا نظروا الى جبرائيل عم  
 يرونه احسن خلقه علموا انه ليس من ملائكة العذاب فيقولون من  
 هذا العبد الذي لم يؤت قط شيئاً احسن منه فيقول مالك هذا جبرائيل  
 عم كان يأتي محمداً بالوحي فاذا سموا ذكر محمد عم صاحبوا باجمعهم  
 ويكون قالوا يا جبرائيل اقرأ محمداً منا السلام فاخبره بسوء حالنا  
 قد نسيتنا وتركتنا في النار فينطلق جبرائيل عم حتى يقوم بين يدي الله  
 تعالى فيقول الله تعالى كيف رأيت امة محمد عم فيقول ما اسوأ حالهم  
 واضيق مكانهم فيقول الله تعالى هل يسئلونك شيئاً قال نعم يارب سئلتوني  
 ان اقرأ محمداً السلام فاخبره بسوء حالهم فيقول الله تعالى انطلق اليه  
 عم فباغاه فالطلق جبرائيل عم الى النبي عم با كيا وهو في الجنة تحت  
 شجرة طوبى في خيمة من درة بيضاء ولها اربعة الاف باب لكل باب  
 لها مصراعات مصراع من ذهب ومصراع من فضة بيضاء فيقول النبي  
 عم ما يبكيك يا اخي جبرائيل فيقول يا محمد لورأيت مارأيت لبكيت  
 اشد من بكائي قد جئت من عند عصاة امتك الذي يعذبون وهم  
 يقرؤنك السلام فيقولون ما اسوأ حالنا واضيق مكاننا ويصيحون يا محمداً  
 ويسمع الله تعالى في تلك الصيحات صياحهم فيقول جبرائيل اسمع  
 صياحهم وهم يقولون يا محمداً فيقول النبي عم ليحكم با كيا فيأتي  
 عند العرش والانباء خلفه ويخرساجداً فتى على الله تعالى لم يثن  
 احد مثله فيقول الله تعالى ارفع رأسك واسئل تعط واشفع تشفع  
 فيقول النبي عم يارب اشقياء من امتي قد نفذت حكمك منهم وانتمت  
 منهم فشفعني فيهم فيقول الله تعالى قد شفعتك فيهم فيأتي النبي عم مع  
 الانبياء فاخرج منهم كل ما كان يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فينطلق

النبي ءم الى جهنم فاذا نظر مالك الى محمد ءم قام تعظيما له فيقول  
محمد ءم للمالك ما حال امتي الا شقياء فيقول ما اسوأ حالهم واضيق  
مكانهم فيقول النبي ءم افتح الباب وارفع انطلق فاذا نظر اهل النار  
الى محمد ءم صاحوا باجمعهم فيقولون يا محمد قد احترقت النار جلودنا  
ولحومنا قد تركتنا ونسيتنا في النار فيعذر منهم بان لا اعلم حالكم  
فيخرجون منها جميعا فقد صاروا فحما قد اكلتهم النار فينطلق بهم  
الى نهر عند باب الجنة يسمى لها الحياة فيغسلون فيه فيخرجون منه  
شبابا جرد مرد مكتحلون وكان وجوههم مثل القمر مكتوب على  
جباههم هؤلاء جهنميون عتقاء الرحمن من النار فيدخلون الجنة  
فيعبرون ويدعون الله ان يمحو الله عنهم ذلك الاسم فاذا راوا اهل  
النار ان المسلمين قد خرجوا من النار وقالوا يا ليتنا لو كنا مسلمين  
وكنا نخرج من النار وهو قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا  
مسلمين كذا في دقائق الاخبار (واعلم ان نعيم الجنة لا يفتى ولا يخالفه  
قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه والمراد الهلاك في لحظة واحدة  
او حكم الهلاك عند الله (ولا موت فيها) اي في الجنة لان الموت قد  
يذبح بين الجنة والنار فيقال لاهل الجنة كلوا واشربوا وتلذذوا بكل  
من نعيم الجنة لا موت لكم واتم خلود فان الموت قد ذبح ويقال لاهل  
النار فذوقوا عذاب النار فانكم خلود لا موت لكم فان الموت قد ذبح  
( وفي هذا اخبار اي في حق الجنة والنار اخبار كثيرة وهذا ) اي  
البيان ( كفاية للماقل فافهم ترشد ) وجه الفهم ان هذا البحث  
غموض فان العلماء قد تحيروا في وصول قعرها فان الجنة والنار موجودتان  
الان لان مكانهما لا يعلمان فان ارض الجنة واسع لكل شئ فاذا ائل

بالفهم ( للمسئلة الثانية والعشرون انه ينبغي له ) اى المؤمن ( ان يعلم ان  
 الله تعالى يحاسب عبيده ) جمع عبد اى جميع العباد ( يوم القيمة )  
 ويوم الندامة ( ماينه ) اى الله ( وبين عبادته ) اى الله ( بغير واسطة )  
 قاله تعالى ( يستل ) بالذات العبد ( والعبد يحيب عما يستل ) اى  
 عن سؤال الله ( قال الله تعالى فوربك لنستلنهم اجمعين ) اى العباد  
 ( عما كانوا يعملون ) اى عن الطاعة والمعصية ( وقوله تعالى لا يغادر  
 صغيرة ولا كبيرة الا احصياها ) اى لا يبق شئ من الطاعة والمعصية  
 الا يكون موجودا فيستل عن هذا ( وقوله تعالى يوم لتشهد عليهم  
 السنتهم الاية وقوله تعالى شهد عليهم سمهم وابصارهم وجلودهم الاية  
 وهذا كفاية ) اى هذه الايات والينات والسؤلات كفاية ( للعاقل )  
 والمؤمن ( المسئلة الثالثة والعشرون انه ينبغي له اى للمؤمن ) ان يشهد  
 لعشرة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة ( حيث  
 قال عليه السلام ابو بكر فى الجنة وعمر فى الجنة وعثمان فى الجنة وعلى  
 فى الجنة وطلحة فى الجنة وزبير فى الجنة وعبد الرحمن ابن عوف فى الجنة  
 وسعد ابن ابى وقاص فى الجنة وسعد ابن زيد فى الجنة وابو عبيدة  
 ابن الجراح فى الجنة وكذا يشهد بالجنة لفاطمة والحسن والحسين رضى  
 الله تعالى عنهم لماورد فى الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل  
 الجنة وان الحسن والحسين سيد اثبان اهل الجنة ( فمن طعن فيهم )  
 اى فى الاصحاب ( اوفى احد منهم ) اى من الاصحاب ( فانه ) اى المظن  
 ( ضال مبتدع ) اى من اهل البدعة ( فمهاهم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ) اى العشرة المبشرة من الاصحاب ( فقال ) اى  
 الرسول ( انا وابو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد

وسعيد وعبد الرحمن ابن عوف وابو عبيدة ابن الجراح في الجنة  
 رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ) قديستعمل كلمة الرضوان في اللغة  
 في جميع المؤمنين واما في اصطلاح المحدثين فيستعمل في حق الاصحاب  
 رضوان الله تعالى عليهم اجمعين يسر الله لنا شفاعتهم كما يستعمل لفظ  
 السلام في حق المرسلين بقولنا نبى عليه السلام وبقولنا انبياء عليهم  
 السلام وكما يستعمل لفظ رحم في حق العلماء بقولنا ابى حنيفة رحمة  
 الله واما لفظ السلام والرضوان والرحمة في اللغة فيستعملون في كل  
 المؤمن وكلهم دعاء ( وهذا ) اى البيان في حق العشرة ( كفاية للماعقل )  
 اى لا كلام للماعقل ( المسئلة الرابعة والعشرون انه ينبغي له ) اى للمؤمن  
 ( ان يعلم ) اى ان يعتقد ( انه ) اى الشان ( لم يكن ) اى لم يوجد  
 ( من بعد النبي عليه السلام احد ) اسم لم يكن ( من الصحابة والامن  
 امته افضل ) خبر لم يكن ( من ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه  
 لقوله عليه السلام والله ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبيين  
 والمرسلين على احد افضل من ابى بكر ويراى ) اى ابابكر ( حقا ) اى  
 واجبا وثابتا ( بعد النبي عليه السلام خليفة ) اى خليفة رسول الله  
 على الخلق اى المخلوق ( حقا ) اى ثابتا ( واعلم ان فضل ابى بكر  
 قد صح وثبت بالكتاب ) اى بالقرآن ( والخبر ) اى بالحديث والمراد  
 بالخبر الحديث الشريف ( اما الكتاب فقوله تعالى ) في سورة التوبة  
 ( ثانى اثنين ) اى ان لم تنصروه فينصره الله كما نصره الله اذاخرجه  
 الذين كفروا ثانى اثنين ولم يكن له الارجل فحذف الجزاء واقيم ماهوكا  
 الدليل عليه مقامه وان لم تنصروه فقد اوجب الله له النصرة حتى نصره  
 في مثل ذلك الوقت فلن يخذله في غيره واسناد الاخراج الى الكفرة

لانهم باخراجه اوقته تسبب لاذن الله تعالى له بالخروج اذها في الغار  
 يدل من اذا اخرجه بدل البعض اذ المراد به زمان منسج والغار ثقب في  
 اعلى ثور وهو جبل في يمن مكة على مسيرة ساعة مكث فيه ثلاثا  
 اذ يقول بدل ثان او طرف لثاني (لصاحبه) وهو ابو بكر رضى الله عنه  
 (لا تحزن ان الله معنا) بالعصمة والمعونة روى ان المشركين طلغوا  
 فوق الغار فاشفق ابو بكر رضى الله عنه على رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فقال عليه السلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما فاعماهم الله عن  
 الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وقيل لما دخلوا الغار بعث الله  
 حامتين فباضا في اسفله والعنكبوت فنسجت عليه فانزل الله سكنته اى  
 امنته التى تسكن عندها القلوب عليه اى على النبي او على صاحبه وهو  
 الاظهر لانه كان منزججا وايده بجنود لم تروها يعنى الملائكة انزلهم  
 ليحرسوه في الغار اول عينونه على العدو يوم بدر والاحزاب وحين  
 (وقوله تعالى لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) يعنى  
 ابا بكر (واما الخبر فقولته صلى الله عيه وسلم ما عرضت الاسلام) كلمة  
 مانافية اى ما ظهرت الاسلام (على احد الاوله كبوة) اى تردد (غير  
 ابى ابكر الصديق) يعنى الابابكر رضى الله عنه (الكبوة) بمعنى  
 (التردد فانه لم يتلعم) اعنى فان ابابكر لم يتردد من غير تمكث وتوقف  
 (ولا يتأخر وهذا كفاية للعاقل ان رسول الكائنات عليه وعلى اله  
 وصحبه افضل التحيات واكمل التسليمات بعد ارتحال الدار العقبي  
 اجمعوا كبار الصحابة على خلافة ابى بكر رضى الله عنه وصرحوا  
 بالحديث الشريف وقال في آخر عمره قبل الايام اثنتون بدواة قرطاس  
 لا كتبن لابي بكر كتابا لا يختلف فيه اثنان هذا تاج الاولياء ونور



الانوار ومسك الاذفر وصديق الاكبر و شيخ الاعظم ابو بكر عبدالله  
 بن ابي قحافة رضى الله عنه ويكون اثنان سنة واربعة ان خليفة  
 وبرواية اخرى يكون خليفة اربعة شهر فلما قرب وفاته دعى عثمان  
 بن عفان رضى الله تعالى عنه وامرله فقال اكتب بسم الله الرحمن  
 الرحيم هذا ماعهد ابو بكر بن ابي قحافة في آخر عهده من الدنيا  
 خارجا عنها واول عهده بالاخرة داخلا فيها حين يؤمن الكافريون  
 الفاجر انى استخلف عمر بن الخطاب فان عدل فذلك ظنى به ورأى  
 فيه وان جار فلكل امرئ ما اكتسب والحيز اردت ولا اعلم الغيب  
 وسيعلم الذين ظلموا اى متقلب يتقلبون وبعده ختم هذا المكتوب فامر  
 جميع الصحابة فبايعوا المذكور فى هذا الكتاب والاصحاب المهاجرين  
 والانصار رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اتفقوا على خلافة عمر وبايعوا  
 باجمعهم ( المسئلة الخامسة والعشرون انه ينبغي ) اى يجب ( ان يعلم ) ان  
 يعتقد ( انه لم يكن من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ابي بكر  
 الصديق رضى الله تعالى عنه افضل من عمر بن الخطاب رضى الله  
 تعالى عنه ويراى اى عمر حقا اى ثابتا ( بعد ابي بكر رضى الله تعالى  
 عنه واعلم ان فضل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قد صحح و  
 بين بالكتاب ) اى القرآن ( والسنة ) اى الحديث ( اما الكتاب فقوله  
 تعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) وهو عمر بن  
 الخطاب رضى الله تعالى عنه ( وقال النبي صلى الله عليه وسلم لم تك امة  
 قبل امتى الا وكان فيها ) اى الامة ( محدث ومحدث امتى هو عمر )  
 رضى الله تعالى عنه و مدة خلافة عمر اى نيابة النبي عليه السلام  
 عشر سنة وكان فى ذلك المدة اميرا عادلا لا عدل فوقه واستقام على

الشريعة المصطفوية وانصرف فيها وفتح بلدانا كثيرا واخذ اموالهم  
 واسراهم وارحم على الفقراء والضعفاء واحترز من مخرقات الدنيا  
 غاية الاحتراز حتى ليس في ايام الخلافة سراويل وفي صدره ثلثة ولا  
 يتخذ غير ها وهو اشجع واظهر النبي الدين من يده ولما قتل له ابو  
 لؤلؤ وهو غلام وشرب شربة شهادة من يده بامر الله تعالى و هو في  
 وقت الارتحال لا يتعين امر الخلافة وفوض الى الصحابي الكبار وهم  
 ستة عثمان وعلى وزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي  
 وقاص رضى الله تعالى عنهم وفوضوا امر الخلافة الى عبد الرحمن بن  
 عوف واجتهد عبد الرحمن بن عوف ذهب وباع الى عثمان رضى الله  
 عنه وباعوا جملة الى عثمان بن عفان بحسن رضائهم ( وقال عليه السلام  
 ان لى وزيرين فى السماء و وزيرين فى الارض اما الوزيران اللذان فى  
 السماء فهما ) اى الوزيران جبرائيل وميكائيل واما الوزيران اللذان  
 فى الارض فهما ) اى الوزيران ( ابوبكر وممرضى الله عنهما وهذا  
 كفاية للعاقل ( المسئلة السادسة والعشرون انه يبنى ) اى يجب ( ان  
 يعلم انه ليس فى هذه الامة بعد ابى بكر وعمر افضل من عثمان بن عفان  
 رضى الله عنه و يراه بعدهما حقا ) اى ثابتا ( وفضله ظاهر لان النبي  
 عليه السلام زوجه رقية ولما ماتت رقية فزوجه ام اكلثوم ولما ماتت  
 قال عليه السلام لو كان عندى ثلثة لزوجتهالك ( فى قوله عليه السلام  
 ان افضل هذه الامة بعدى ابوبكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم  
 اجمعين ثم قال لانطقوا فيهم ولا تقولن الاخير كيلا تشقوا وهذا كفاية  
 للعاقل المسئلة السابعة والعشرون انه يبنى ) اى يجب ( له اى للمؤمن  
 ان يعلم انه ) اى الشأن الكلام ( لم يكن فى هذه الامة ولا فى الصحابة

بعد ابى بكر وعمر وعثمان افضل من على بن ابى طالب رضى الله  
 تعالى عنهم اجمعين ) ثم استشهد عثمان وترك الامر مهملا فاجتمع  
 كبار المهاجرين والانصار على على رضى الله عنه والتمسوا منه قبول الخلافة  
 وبايعوه لما كان افضل اهل عصره واولاهم بالخلافة وما وقع من  
 المحاربات والمخالفات يعنى انه قد روى ان جماعة من الصحابة  
 قد امتنعوا عن نصرته على والخروج معه الى الحروب وحاربه فرق  
 منهم ومن سائر المسلمين كحرب الجمل وحرب صفين وحرب النهر  
 وان فدل ذلك على عدم صحة خلافته والالزم تفضيل الصحابة ونفسيقهم  
 فاجاب بان ذلك لم يكن عن نزاع خلافته بل عن خطأ فى الاجتهاد  
 وحرب معاوية رضى الله عنه انكروا عليه بترك القود من قتلة عثمان  
 رضى الله تعالى عنه بل زعموا انه ملاء على قتله والمخطئ فى الاجتهاد  
 لا يضل ولا يفسق لما سيجى ان شاء الله تعالى والمجتهد قد يخطئ  
 ويصيب وذهب بعض الاشاعرة والمعتزلة الى ان كل مجتهد فى المسائل  
 الشرعية الفرعية التى لا قاطع فيها مصيب وهذا الاختلاف نبى على  
 اختلافهم فى ان لله تعالى فى حادثة حكما معينا ام حكمه فى المسائل  
 الاجتهادية ما دى اليه رأى المجتهدين وتحقيق هذا المقام ان المسئلة  
 الاجتهادية اما ان لا يكون لله تعالى فيها حكم معين قبل اجتهاد المجتهدين  
 او يكون وح اما ان لا يكون من الله تعالى عليه دليل او يكون وذلك  
 الدليل اما قطعى او ظنى فذهب الى كل احتمال جماعة والمختار ان لكم  
 معين وعليه دليل ظنى ان وجده المجتهدين اصاب وان فقده اخطاء  
 والمجتهد غير مكلف باصابتة لغموضه وخفائه فلذلك كان المخطئ معذورا  
 بل مأجورا فلا خلاف فى هذا المذهب فى ان المخطئ ليس بأثم

وانما الخلاق في انه مخطىٰ ابتداء وانتهاء اى بالنظر الى الدليل والحكم  
 جميعا واليه ذهب بعض المشايخ وهو مختار الشيخ ابي منصور او انتهاء  
 فقط يعنى بالنظر الى الحكم حيث اخطاء فيه وان اصاب في الدليل  
 حيث اقامه على وجهه مستجمعا بشرائطه واركانه فاقى بما كلف به  
 من الاعتبار وليس عليه في الاجتهاديات اقامة الحجة القطعية التي  
 مدلولها حق البتة وفي الحديث قوله عليه السلام ان اصبحت فلك عشر  
 حسنات وان اخطأ فلك حسنة وفي حديث اخر جعل للمصيب  
 اجرين وللمخطىٰ اجرا واحدا (ويراه حقا ) ( وفضله مين في قوله  
 تعالى محمد رسول الله والذين معه ) يعنى ابا بكر (اشداء على الكفار)  
 يعنى عمر (رحماء بينهم) يعنى عثمان (تريهم ركعا سجدا) يعنى على بن ابي  
 طالب رضى الله عنهم اجمعين ) وهذا التفسير مخصوص للخلفاء الاربعة  
 وهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم اجمعين وقال بعض  
 اهل التفسير وهذه الآية في حق جميع الاصحاب ( فانظر لاتقولن فيهم )  
 اى في الاصحاب ( الاخير الكيلا تلعن وهذا كفاية للعاقل ) ( المسئلة  
 الثامنة والعشرون انه ينبغى له ) اى للمؤمن ( ان ) ينطق ) والنطق  
 باللسان القلب ( في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ولايقعن فيهم ) اى في حق الاصحاب ( فمن وقع فيهم اى في حق  
 الاصحاب ) فانه ضال مبتدع ) قال عليه السلام اصحابى كالنجوم بايهم  
 اهتديتم لاتسبوا اصحابى فلوان احدكم انفق مثل احد ذهابا ما بلغ مدا حدهم  
 بالضم والتشديد عند اهل الحجاز رطل واحد و ثلث رطل وعند  
 اهل البعض ربع الصاع وعند اهل العراق رطلين ولا نصفه اكرموا  
 اصحابى فانهم خياركم اتق الله اتق الله فى حق اصحابى لاتتخذوهم

غرضاً

غرضا من بعدى فمن اجهم فيجب اجهم ومن ابغضهم فيبغضى ابغضهم  
ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله يوشك  
ان يأخذه ( لقوله عليه السلام اصحابي كالنجوم ) في الاهتداء  
( بالهم ) اى الاصحاب ( اقتديتم ) اى اتبعتم ( اهتديتم ) اى وضلتم الى  
الطريق المستقيم وحاصل الكلام الاصحاب كلهم كالسراج فى الاضاءة  
ومن اتبعهم منكم فقد اهتدى الى طريق مستقيم والاصحاب كلهم  
فى طريق مستقيم والمحاربات والمقاتلات والمخالفات كلها بالاجتهاد ومن  
قتل من الطرفين رضى الله عنهم فهو شهيد من الطرفين فان اردت  
التفصيل فارجع الى شرح الشفاء للعلى القارى والشهاب ( وقال  
عليه السلام من ابغض اصحابي فهو ) اى المبغض ( مناقق فاحفظ )  
انت ( لسانك عنهم ) اى الاصحاب ( حتى لا تقع ) انت ( فيهم ) اى  
فى الاصحاب ومن طمن فى حق الاصحاب فهو ملعون ( وهذا كفاية  
للعاقل المسئلة التاسعة والعشرون انه يبنى ) اى يجب ( له ) اى  
المؤمن ( ان يعلم ) وان يعتقد ( ان الله تعالى يفض و يرضى ولا يقول )  
اى للمؤمن هذا القول خبر لفظا انشاء معنى ( ان غضب الله تعالى  
النار ورضاه الجنة ) هذا مقبول القول لا يقول ( فمن قال هذا ) اى  
غضب الله النار ورضاه الجنة ( فهو ) اى القائل ( مبتدع ) اى  
من اهل البدعة فى الاعتقاد ( واعلم ان الله تعالى غضبا ورضا وليس  
غضب الله ورضاه كغضبنا ورضانا فمن قال هذا ) اى غضب الله ورضاه  
كغضبنا ورضانا ( فهو ) اى القائل ( مبتدع ) اى من اهل البدعة  
وغضب الله ورضاه صفة بلا بيان كيف فان كيفيهما مجهولة لان غضبه  
ورضاه لا يشبه بغضبنا ورضانا فان الغضب منا غلبان دم القلب والرضاء

امتلاء الاختيار حتى يفضى الى الظاهر فهما من الكيفيات النفسانية كالفرح والسرور والعشق والتمجيب فان كلهما تابع لامزاج والمستلزم للتركيب المتأني لوجوب الذات كذا في شرح الفقه الاكبر لابي المنتمى ( وغضبنا ورضانا اذا دخل فينا غيرنا عن حالنا وغضب الله ورضاه لاغيره عن حاله لان انفسنا ومايجي منا من خير وشر فهو مخلوق والله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق و غضبه ورضاه صفته فليستا بمخلوقين وكل شئ يكون مخلوقا لا يكون صفة الخالق والناظر تستوجب بغضب الله والجنة تستوجب برضى الله والدليل عليه قوله تعالى ورضوان من الله ا كبر الاية واما في غضبه فقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الاية وقوله تعالى عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم واعدلهم الاية ) اذاللعن سبب للاعداء والغضب سبب له لاستقلال لكل في الوعيد بلا اعتبار السببية كذا في القاضي ( وهذا كفايه للعاقل المسئلة الثلاثون انه ينبغي له ) اى المؤمن ( يعلم ان اهل الجنة يرون الله تعالى بلا مثال ولا كيف ) ومنزها عن الجهات وهن فوق وتحت ويمين ويسار وخلق وقبل تعالى عن ذلك علوا كبيرا ( اعلم ان المؤمنين يرون ربهم فى الجنة بلا شبهه ولاشك كمايرى الرجل القمر ليلة البدر فهل يشك احد في النظر الى البدر انه ليس بقمر وكذلك المؤمنون يرون الله تعالى رؤية حقا ولايشكون انه ربه بلا مثال ولا كيف ) ورؤية الله تعالى جائزة فى العقل بمعنى انكشاف التام بالبصر عند الاشاعرة وهو معنى اثبات الشئ كما هو بحاسة البصر بمعنى ان العقل اذاخلى ونفسه لم يحكم بامتساع رؤيته تعالى مالم يقم برهان على ذلك واجبة بالنقل ورددالدليل السمعى بايجاب رؤية المؤمنين الله تعالى فى

دارالآخرة ( فمن انكر رؤية الله تعالى فهو ضال مبتدع ) و معتزلى  
واما الاجماع فى وقوع الرؤية فهو ان الائمة كانوا مجمعين على وقوع  
الرؤية فى الآخرة وان الايات الواردة فى ذلك محمولة على ظواهرها ثم  
ظهرت مقالة المخالفين وشاعت شبههم وتأويلاتهم واقوى شبههم اى  
دليلهم من العقليات ان الرؤية مشروطة بكون المرئى فى مكان وجهة  
ومقابلة من الرأى وثبوت مسافة بينهما بحيث لا يكون فى غاية القرب  
ولا فى غاية البعد واتصال الشعاع من الباصرة بالمرئى وكل ذلك محال  
فى حق الله تعالى والجواب من اهل السنة منع هذا الاشتراط بقولنا  
فىرى لافى مكان ولاعلى جهة ومقابلة واتصال شعاع او ثبوت مسافة  
بين الرأى وبين الله تعالى فان قيل لو كان جائز الرؤية والحاسة سليمة  
لوجب ان يرى الله تعالى فى الدنيا والاجاز ان يكون بحضرتنا جبال  
شاهقة لانراها وانه سفسطة قلنا ممنوع فان الرؤية عندنا مخلوق الله تعالى  
ومن السمعيات قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو  
اللطيف الخبير فدلالة الاية على جواز الرؤية بل تحقيقها اظهر لان المعنى  
ان الله تعالى مع كونه مرئيا لا يدرك بالابصار لتعاليه عن التساهى  
والانصاف بالحدود والجوانب وهذا مشعر بامكان الرؤية فى الدنيا واما  
الروية فى المنام فقد حكيت عن كثير من السلف ولاخفاء فى انها نوع  
مشاهدة يكون بالقلب دون العين كذا قال المحقق التفتازانى ( ومن قال  
لا يرونه بعين الرأس ولكن يرونه بعين القلب فهو ضال مبتدع لان  
الله تعالى قال للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقد فسر اصحاب رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم الزيادة برؤية الله وقال الله تعالى وجوه  
يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة ) بهيئة متهلة تراه مستغرقة فى مطالعة

جماله بحيث تفعل عما سواه وليس هذا في كل الاحوال حتى ينافيه  
 نظرها الى غيره رواه احمد وعشرون من كبار الصحابة رضى الله  
 عنهم اجمعين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم  
 كما ترون القمر ليلة البدر ولا تضامون اى لا تشكون فى رؤية الله تعالى  
 اخبرنا الثقات باسنادهم اى الثقات عن ابن عمر عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انه قال اكرمكم على الله فى الجنة من نظر وجهه (   
 اى جماله ) غدوة وعشيا ) اى الصباح والمساء والعشاء اللهم اجعلنا  
 من الناظرين الى وجهك بكرمك وبجرمة النبي الكريم امين ( ثم تلا قوله  
 تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة ) واسعاد اهل الجنة خرج  
 البخارى والمسلم ورواية سعيد رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلعم  
 ان الله تعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة يقولون لبيك ربنا وسعد  
 بك والخير يدك فيقول هل رضيتم فيقول ما لنا لانرضى وقد اعطينا  
 ما لم نعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون  
 اى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى ولا اسخط عليكم  
 بعده ابدا وفيها ما تشبهه الانفس وتلد الاعين وامر الله تعالى الى  
 جبرائيل ان يأتى لحظيرة القدس وهو مكان الدعوة لعباده الصالحين  
 وهو افضل من سائر الامكنة فى الجنة وتحرى جبرائيل لحظيرة القدس  
 فى اطراف الجنة وجدار الجنة فلم يجد فسجد جبرائيل فقال فى سجوده  
 يارب طوفت وتحريت جنة ثمان فلم اجده فقال رب العزة جل جلاله  
 سبحانه وتعالى يا جبرائيل ان طفت وتحريت لجنة الخلد وجدت فيه  
 حظيرة القدس فدخل جبرائيل فى جنة الخلد وسار فيه ورأى فيه جنة  
 ما يرى له قط وقام على بابها ملك عظيم لا يرى مثله فى العظمة وسلم عليه

جبرائيل



جبرائيل وردسلامه فقال الملك انت اى شخص فقال انا جبرائيل فقال  
 الملك لا اسمع هذه قط فقال اى مكان جئت فقال جبرائيل من الجنة  
 فقال الملك اجنة من غير هذه الجنة فقال جبرائيل عليه السلام فى هذا  
 المكان حظيرة القدس نعم منظره هذا حظيرة القدس ونظر جبرائيل  
 عليه الى هذا ورأى فيها غرفة لا يمد ولا يحصى وقال الملك اى صنعة  
 من هذا قال جبرائيل وأخذ هذا الى حضور رب العالمين لم حلت  
 هذا اقل لا قدرة لك فقال جبرائيل انا حمل بقدرة الله تعالى والى  
 هذه الصورة حملت وحمل جبرائيل حظيرة القدس و فيها ممالك  
 وانهار واشجار وانمار لا يمد ولا يحصى ولا خطر على قلب بشر ووضع  
 جبرائيل الى المكان المأمور وهو مكان المرتفع ونادى اولاً يا محمد انت  
 وسائر الانبياء والمرسلين جيؤا الى ضيافة ربكم وركبوا البراق مع  
 الملائكة والغلمان ونادى جبرائيل ثانياً يا اهل الجنان هلموا الى ضيافة  
 رب العالمين جميعكم قريب وبعيد جملة سمعوا وخرجوا من غرفاتهم  
 وركبوا براقهم ومع ملائكتهم وغلماتهم وخدامهم يكونون صفاً  
 واحداً وجاؤا مملكة من فضة وذهب وذهبوا كالبرق الخاطف وجاؤا الى  
 يا قوتة حمراء من المملكة ويكون هذا المملكة بياضاً كافورا وجاؤا الى  
 حظيرة القدس وراؤا نور حظيرة القدسى من طريق  
 مسافة الف سنة وذهبوا الى هذا المنوال ووصلوا الى الحظيرة وحضر  
 رب العزة اليهم من الكرامات والسعادات ونظر والى ابنتيها من  
 نور وفضة وذهب لا يرى مثلهم عين ولا خطر على قلب ولا سمعت  
 وامر الى ملك اسمه كروب اصنع سفرة وهو لا زوردي ويا قوتة طوله الف  
 سنة وعرضه الف سنة ووضعوا فوقهم اطعمة واشربة والاطعمة

حصلت من محض قدرة لا ترى ناريا ملئكتي اطعموا عبادي وطمعوا  
 ماشاؤا وقال وسقيهم زهم شرابا طهور اللهم يسر لنا بفضلك واكرم جميع انعامه  
 ولهم وقال وتعالى يا عبادي اى حاجة بقى لكم اسئلوا منى فقالوا ما بقى شئ  
 من مرادنا وتجيرو وذهبوا الى مجلس العماء فقالوا ما بقى مرادنا فقال  
 العلناء رحمهم الله بقى مشاهدة الجمال اطلبوا ومشاهدة الجمال رأس  
 النعم فقالوا ياربنا اكرم لنا النعمة العظمى واللذة الكبرى واذا تجلى  
 ورفع حجاب الكبرياء جل شاناه ولا اله غيره ونظر اهل الجنة الى الجمال  
 ونسوا سائر النعم جميعا وسجدوا وقالوا ياربنا بعلو شانك وعزرة بتائك  
 وعظمة كبرياتك مخصوص لك لا شريك ولا نظير لك والحمد والشكر لك  
 وتجي نعمتك على عبادك من يفلح وفضلك وكرمك ولا التجاء من غيرك  
 الا لك ولا معبود الا لك و يسبحون انواع التسبيح ويحمدون انواع  
 التمجيد فقال تعالى جلت عظمتها ولا اله غيره السلام يا اولياى سلام  
 قولامن رب رحيم وقال اهل الجنة ياربنا ما عبيد ناك لا نقا لانعامك  
 لنا اذ ذننا نعبدا الان لك وسجدنا لك فقال تعالى بالعظمة والكبرياء  
 الجنة التى لا تكون فيها مشقة وكلفة ولكن دعوناكم لضيافى واكرامى  
 كونوا فى الذوق والصفاء ابدا ولا تكونوا فى الكلفة والمشقة والتعب  
 السائر ابد الابدين وبعده اذن لاهل الجنة من قبل المنان ان يرجعوا  
 الى مكانكم وكلهم يرجعون الى مكانهم واقبلوا اهلهم وقالوا نعم الحسن  
 واحسن وجوهكم من قبل فقالوا شاهدنا جمال ربنا ولمشاهدة ربنا  
 زاد نور وجهنا اللهم ربنا اكرمنا بمشاهدتك فى جوادرك الكريم  
 والصحيح جميع الانسان مساوق المشاهدة اللهم ادخلنا الجنة مع الابرار  
 آمين (وهذا كفاية للعاقل المسئلة الحادية والثلاثون انه ينبنى له) اى

المؤمن

المؤمن (ان يعلم ان مراتب الانبياء) جمع مرتبة والانبياء جمع بنى بمعنى  
 المخبر من الله ومباغ الشريعة الى الناس ( عند الله تعالى اعلى ) اسم  
 التفضيل من علا يعلم (من مراتب الاولياء) جمع ولى (فمن قال ان  
 الاولياء مراتبهم اعلى من مراتب الانبياء صار (اى) القائل (مبتدعا) اى  
 يكون من اهل البدعة (ويسمى كراميا ومعتزليا لان الاولياء لا يباغون)  
 من باب نصر الى مراتب الانبياء الابد طاعة الله تعالى ورسوله فهذا  
 الاستثناء لا يصح لان الولى لا يبلغ درجة النبي عليه السلام بعد طاعة  
 رسوله لان الولى تابع والنبي متبوع والنابع لا يبلغ درجة المتبوع بوقت  
 من الاوقات وانما اختار الله الانبياء واصطفياها من سائر الناس لتبليغ  
 الاحكام وعدد الانبياء فقد روى بيان عددهم فى بعض الاحاديث ان  
 النبي عليه السلام سئل عن عدد الانبياء عليه السلام فقال مائة الف  
 واربع وعشرون الفا وفى رواية مائة الف واربع وعشرون الفا والاولى  
 ان لا يقتصر على عدد فى التسمية فقد قال الله تعالى فمنهم من قصصنا  
 عليك ومنهم من لم نقصص عليك واول الانبياء ادم عليه السلام ونبوته  
 ثابتة بالكتاب وآخرهم محمد عليه السلام واما نبوة محمد عليه السلام  
 فلانه ادعى النبوة وظهر المعجزة اما ادعاؤه النبوة فقد علم  
 بالتواتر واما اظهار المعجزة فلوجهين احدهما انه اظهر  
 كلام الله تعالى وتحدى به البلغاء مع كمال بلاغتهم فعجزوا عن معارضته  
 باقصر سورة منه مع تهالكهم على ذلك حتى خاطروا بمهجتهم  
 واعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيوف ولم ينقل عن  
 احد منهم مع توافر الدواعى الاتيان بشئ مما يدانيه فدل ذلك قطعاً  
 على انه من عند الله تعالى وعلم به صدق دعوى النبي صلعم علما عادبا

لا يقدح فيه شيء من الاحتمالات العقلية على ماهوشان سائر العلوم العادية وثانيهما انه نقل عنه من الامور الخارقة للعادة ما بلغه القدر المشترك منه اعني ظهور المعجزة حد التواتر وان تفاصيلها آحادا كشجاعة علي رضي الله تعالى عنه ووجود حاتم فان كلا منهما ثبت بالتواتر وقد استدل ارباب البصائر على نبوته بوجهين احدهما ماتواتر من احواله قبل النبوة وحال الدعوة وبعد تمامها واخلاقه العظيمة واحكامه الحكيمة واقdamه حين يهجمهم الابطال ووثوقه بعصمة الله في جميع الاحوال وثباته على حاله لدى الاهوال بحيث لم تجد اعداؤه مع شدة عداوتهم وحرصهم على الطعن فيه مطعنا ولا الى القدح فيه سبيلا فان العقل يحزم بامتناع اجتماع هذه الامور في غير الانبياء وان يجمع الله تعالى هذه الكمالات في حق من يعلم انه يفترى عليه ثم يمهل ثلثا وعشرين سنة ثم يظهر دينه على سائر الاديان وينصره على اعدائه ويحيي اثاره بعد موته الى يوم القيمة وثانيها انه ادعى ذلك الامر العظيم بين اظهر قوم لا كتاب لهم ولا حكمة معهم وبين لهم الكتاب والحكمة وعلمهم الاحكام الشرعية واتم مكارم الاخلاق واكمل كثيرا من الناس في الفضائل العلمية والعملية ونور العالم والعمل الصالح واظهر الله تعالى دينه على الدين كله كما وعد ولا معنى للنبوة والرسالة سوى ذلك عليه واذا ثبت نبوته وقد دل كلامه وكلام الله تعالى المنزل عليه على انه خاتم النبيين وانه مبعوث الى كافة الناس بل الى الجن والانس ثبت انه آخر الانبياء وان نبوته لا يختص العرب كما زعم بعض النصارى فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى عليه السلام بعده قلنا نعم لكنه يتابع محمدا عم لان شريعته قد نسخت

فلا يكون له وحى ونصب احكام بل يكون خليفة رسول الله صلعم ثم الاصح انه يصلى بالناس ويؤمهم ويقتدى به المهدي لانه افضل فامامته اولى وكل الانبياء كانوا مخبرين مبلغين عن الله تعالى صادقين ناصحين لئلا يبطل فائدة البعثة والرسالة وفي هذا اشارة الى ان الانبياء معصومون عن الكذب خصوصا فيما يتعلق بامر الشرايع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة اما عمدا فبالاجماع واما سهوا فعند الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر الذنوب تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا من تعمد الكبائر عند الجمور وافضل الانبياء محمد عليه السلام لقوله تعالى كنتم خير امة الية ولاشك ان الحيرية بحسب كمالهم في الدين وذلك تابع لكمال نبيهم الذي يتبعونه كذا قال المحقق التفتازاني في شرح العقائد ( لان طاعة الانبياء هي طاعة الله تعالى لقوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الية وقوله تعالى ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار الية وقال النبي عليه السلام اناسيد ولد ادم ولا فخر لي الى اجر الحديث واجر الحديث انا اكرم الاولين والاخرين عند الله ولا فخر وهذا كفاية للعاقل ) الولي في اللغة المحب والصادق والقريب وفي الاصطلاح العارف بالله وصفاته وسائر العقائد اللازمة بقدر الامكان المواظب على الطاعات المجتنب عن السيئات المعرض من الانهماك في اللذات والشهوات المباحة وعند اهل السنة شرط الولي اربعة الاول ان يعلم اعتقاد اهل السنة تفصيلا الثاني ان يعلم احكام الشرعية الثالث ان يجمع اخلاق الحميدة بقدر الامكان خصوصا السخاوة الرابع ان يجتنب من اخلاق الذميمة خصوصا من العجب والكبر

والرياء وان كانت هذه الصفات شخص يكون من الاولياء والمقربين  
وقال الامام الاعظم والشافعي لولم يكن الاولياء من العلماء لم يوجد  
الاولياء قط وظهور خارق العادة ليس بشرط للولى ( المسئلة الثانية  
والثلاثون انه ينبغي له ) اى المؤمن ( ان يقر ) من الاقرار ( بكرامات  
الاولياء ) من الولى والكرامات جمع الكرامة وهى امر خارق للعادة  
مقرون بالمعرفة والطاعة خال من دعوى النبوة وبه فارق من المعجزة  
لان شرط المعجزة دعوى النبوة بخلاف الكرامة حيث يقر صاحبها  
بالتابعة فان الولى يخرج من الاسلام بدعوى النبوة فضلا عن الولاية  
وبهذا تين ان كل كرامة لولى تكون معجزة لمتبوعه من نبى والحوارق  
التي تصدر عن الاولياء تسمى كرامة لان الله تعالى يريد بصورها  
عنهم اكرامهم واعزازهم والحوارق العادات ستة معجزة وارهاص  
وكرامة ومعونة واستدراج واهانة والمعجزة تصدر من النبى بدعوى  
النبوة مقارناله والارهاص يصدر من النبى قبل دعوى النبوة ويدل  
ذلك على كون ذلك الشخص نبيا والكرامة يظهر من الولى على  
ماسبق والمعونة يظهر من عوام الناس من الصالحين والاستدراج  
يظهر من اعداء الله تعالى لان الله يقضى حاجات اعدائه استدراجا  
وعقوبة لهم فيستحقون بذلك عذابا مهينا قال الله تعالى ولا يحسبن الذين  
كفروا انما نملى لهم خير لافسهم انما نملى لهم ليزدادوا انما ولهم عذاب  
مهين والاهانة يصدر من اعداء الله تعالى مخالفا لمراده كفى قصة  
مسيلة الكذاب وهو ان احدا فى عينيه عمى وقل مسيلة يوما  
من الايام ادع لى ودعا هذا الشخص مسيلة واعمى عيناهما  
معا اهاتله ( لان من انكر كرامات الاولياء فهو مبتدع )

اى من اهل البدعة ( ومن انكر كرامة الاولياء وهو ) اى المنكر  
 ( يظن ان فى ذلك ) اى فى الكرامة ( هدم ) اسم ان وخبرها فى  
 ذلك ( معجزة الانبياء ) ( فذا ) اى الظن لا يخرج عن احد احوال  
 ثلاثة ( الاول ) اما ان ينكر الايات التى فى كتاب الله تعالى ( لما سيجي  
 هذه الايات ) ( اولاً ) ينكر الايات ( فان انكر الايات فقد كفر ) ان  
 لم ينكر الايات ( وأمن بها ) اى بالايات ( ولكن يقول ) المؤمن وعدم  
 المنكر ( كانوا هم ) اى اصحاب الكرامة ( انبياء فقد كفر ) اى القائل  
 ( ايضاً ) اى كما يكون المنكر كافراً ( وان لم ينكر الايات وأمن بها ) اى  
 الايات ( ولم يقل انبياء فقد صح عنده ) اى عند المقر ( ان هذه الكرامة  
 لغير الانبياء ) ثابت ( ويجوز ذلك ) اى الكرامة ( لان الله تعالى قال  
 ( قال الذى ) اى الاصف ( عنده علم من الكتاب ) اى من آصف بن  
 برخيا وزير سليمان عليه السلام او الخضر او جبريل او ملك ايدى الله به  
 او سليمان نفسه فيكون التعمير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وان  
 هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب ( انا أتيتك به قبل ان يرد اليك  
 طرفك ) للعفريت كانه استبطاء فقال له ذلك والمقصود بالكتاب جنس  
 الكتب المنزلة او اللوح والطرف تحريك الاجفان للنظر ( وكان اصف  
 بن برخيا من الاولياء ولم يكن نبياً ) بمقتضى التفسير الاول ( وكان  
 من قوم سليمان بن داود فلما جاز ان يكون من قوم سليمان كرامة  
 الاولياء اليس يجوز فى امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كرامة  
 الاولياء ( ومحمد عم خير من سليمان عم وامته ) اى امة محمد عم  
 ( خير من امته ) من امة سليمان عم ( فان قال المخالف بلك الكرامة  
 اى كرامة اصف بن برخيا ( كانت ) اى الكرامة ( من قبل سليمان )

اى من طرف سليمان عم ( فنقول هذه الكرامة ) اى الكرامة  
 الكلائة من امة محمد عم ( من قبل محمد صلعم ) اى طرف محمد عم  
 وقوله تعالى فى سورة مريم وهزى اليك بجذع النخلة ) واميليه اليك  
 والحطاب لمريم رضى الله تعالى عنها اوافعلى الهز والامالة به اوهزى  
 الثمر يهزه والهز تحريك بجذب ودفع ( تساقط عليك رطبا جنيا ) اى  
 تساقط بمعنى اسقطت ( اخرج الله تعالى من الشجرة اليابسة ثمرة  
 لاجل مريم ) روى انها كانت نخلة يابسة لارأس لها ولانمر وتسليتها  
 لما فيه من المعجزات الدالة على براءة نفسها فان مثلها لا يتصور لمن  
 يرتكب الفواحش ( اكرمها بذلك ومريم لم تكن نية ) عند ابى منصور  
 الماترىدى فان عنده لا تكون الانبياء من النساء بعث جميع الانبياء  
 والمرسلين من الرجال لامن النساء لقوله وما ارسلنا من قبلك  
 الا رجالا نوحى اليهم وشرط فى النبى والرسول الامامة والذهاب الى  
 الغزاء وتبليغ الاحكام وهذا حال الرجال والنساء من هذه الامور  
 محجورة وعند الشيخ ابى الحسن الاشعري الرجولية ليس بشرط  
 ولذا قال ابن مريم وأسية وسارة وهاجر وهن اربعة من الانبياء  
 ووافق هذا الامام القرطبي وقال العلامة سراج الدين الملقن الحق  
 الى هذه الاربعة زوجة آدم حواء والدة موسى عم واما عند شيخنا  
 ابومنصور الماترىدى وهن من الصالحات ( وقوله تعالى كما دخل عليها )  
 اى على مريم ( زكريا المحراب وجد عندها رزقا ) عند مريم من  
 رزق الجنة ( قال ) اى زكريا ( يا مريم انى لك هذا ) اى الرزق  
 ( قالت هو من عند الله ) قالت مريم الرزق من الله ( وكذلك فى  
 قصة اهل الكهف اكرمهم الله تعالى ولم يكونوا انبياء ) فان اردت

تفصيل



تفصيل قصة اصحاب الكهف فارجع الى تفسير سورة الكهف ( فلما  
جاز ان يكون ) اى الكرامة ( فى الاولين والاخرين لم لايجوز ان  
فى امة محمد صلعم كرامة الاولياء وقد قال الله تعالى كنتم خير امة  
اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ) وتدل خيرية  
الامة الى خيرية النبي صلعم وكرامة امة محمد صلعم ثابت قطعا بالطريق  
الاولى من سائر الامم ( فان قال المخالف ان فلانا يذهب فى ليله واحدة  
الى بيت الله ويرجع هذا لا يكون ابدا قلنا ان الله اكرم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم بكرامة لم يكرم احد قط حين سرى به وعرج  
للسموات السبع وبلغ ماشا الله بمسيرة اربعة الاف سنة ) وهذه الاربعة  
الآف سنة بعيد جدا اين هذا من عشر الآف سنة ومن عشرين  
آف وقدمر ان النبي عليه السلام قد سار من المنتهى فى الوحدة  
الى سبعين الف حجاب من الحجاب الى الحجاب خمسمائة اين هذا  
من مسيرة مائة الاف ( ورجع فهل كرامة اعظم من هذه وايضا  
للمخالف المؤمن خير ام الكافر فانا وجدنا من كان يسير من الكفار  
فى ساعة واحدة واحدة من المشرق والمغرب وهو ابليس لعنه الله  
فاذا كان الكافر هكذا ) وفى حق الكافر قطع المسافة استدراج كما  
قبل الورقة ( لم تنكر كرامة الاولياء ) ( وهذا كفاية للعاقل ) السلام  
من الامراض والافات والمعاهات ( المسئلة الثالثة والثلاثون انه ينبغي )  
اى يجب ( ان الله تعالى ماشاء فعل وما شاء لم يفعل وليس لاحد عليه  
الحكم بل هو ) اى الله ( يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ) لان الله  
( لا يستل عما يفعل وهم ) اى العباد ( يستلون ) عما يفعلون  
( اعلم وتيقن ان السعيد قديشقى ) بان يرتد بعد الايمان نعوذ بالله

تعالى كلمة قد يقتضى التقليل فان كون السعيد شقيا يكون بعضا ( وان الشقى قد يسعد ) بان يؤمن بعد الكفر ( ولو لم يكن كذلك ) اى لو لم يكن السعيد شقيا والشقى سعيدا ( ما كان ينفع المطيع طاعة وما كان يضر العاصى معصية ) والتغير يكون على السعادة والشقاوة دون الاسعاد والاشقاء وهما من صفات الله تعالى لما ان الاسعادتكوين السعادة والاشقاء تكوين الاشقاء ولا تغير على الله ولا على صفاته لما مر من ان القديم لا يكون محلا للحوادث فان الله تعالى موصوف ازلا وابدا باسماد المرء وقت سعاده واشقائه وقت شقاوته لا تبدل فيهما اصلا واما التبدل في سعاده وشقاوته ( ولكان الكفار معذورين عند ربهم بكفرهم ) وان لم تكن في العمل فائدة يكون الكفار معذورين لعدم فائدة عملهم ( والدليل على صحة ما قلنا ) من السعيد والشقى ( قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ) من الطاعة والمعصية ( ويثبت ) من الاثبات وجعل الله ثابتا ما يشاء ( وعنده ) اى عند الله ( ام الكتاب ) اى اللوح المحفوظ ( وقوله تعالى والله يحكم لامعقب الحكمة وهو سريع الحساب ) فالله تعالى سريع فى الحساب اذلا تعقيب ولا تسريع ولا سائل لله والحكم بيد الله وقدرته اذلا قدرة فوق قدرته ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ( وقوله تعالى اذا اراد شيئا ان يقول له ) اى الشئ ( كن فيكون ) هذا كناية فى سريع الحصول لان الله تعالى اوجد شيئا بقوله كن اى طرفة عين لم يكن من المخلوقات اسرع من هذا ( وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل جنسه يكون ما بينه ) اى الرجل ( وبين الجنة الاشبر ) وهذا كناية من القرب والشبر ما بين الابهام والبنصر تفرج الاصابع ( على يديه شرفيختم له ) اى

الرجل

الرجل بالشقاوة نعوذ بالله تعالى ( وان الرجل يكون بينه ) اى الرجل  
( وبين النار شبر ) لفظ شبر اسم يكون ( فيجرى على يديه خير  
وعمل صالح فيحتمله ) اى الرجل ( بالسعادة ) اللهم يسر علينا بالسعادة  
الابدية والسرمدية ( روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه )  
اى عمر ( كان يدعو ويقول ) فى دعائه ( اللهم يارب ان كنت كتبت  
اسمى فى ديوان الاشقياء ) جمع شقى والديوان الكتاب والدفتر المقصود  
اللوحة المحفوظ ( فاصرفه ) اى فاح اسمى من ديوان الاشقياء فاكتب  
فى الكتاب السعداء بفصلك ( الى ديوان السعداء بفصلك يارب )  
ياه المتكلم حذف من يارب والتقدير ياربى آكتفى بكسر الباء تخفيفا  
كافى ياقوم ( وروى عن عبد الله بن مسعود مثل هذا ) اى مثل دعاء  
عمر رضى الله تعالى عنه ( واعلم ان الله لا يضيع اجر المحسنين ) وان كان  
الاجر مثل ذرة وهو ارحم الراحمين ( وقال الله تعالى من عمل صالحا  
فلنفسه ) اى لمن ( ومن اساء ) اى ومن عمل سيئة ( فعلها ) اى  
على من فضمير عليها راجع الى من باعتبار معناه وهو النفس ( ومن  
قال قد جف القلم ) اى يبس القلم ( بما هو كأئن ) الى يوم القيمة  
( وفعل الله ماشاء ) فى الزمان الماضى ( فهو ) اى القائل ( مبتدع )  
اى من اهل البدعة فى الاعتقاد ( والذى يقول ) اى النبى الكريم  
( السعيد من سعد فى بطن امه والرقى من شقى فى بطن امه فهذا )  
اى كون السعيد سعيدا فى بطن امه والشقى شقيا فى بطن امه من جهة  
الرزق والاجل والحياة لان رزق بعض العباد ضيق ورزق بعض  
العباد واسع وحيوة بعض العباد اقصر وحيوة بعض العباد اطول  
وقال عليه السلام كل مولود يولد من ولد من باب ضرب على صيغة

المبني للمجول على الفطرة اى على الحلقة والملة ( الا ان ابويه يهود  
انه وينصرانه ) بمعنى التنصراى من النصارى ( ويمجسانه ) من التمجس  
اى المجوس ( فمن مات من اولاد الكفار واليهود والنصارى والمجوس  
او المؤمنين فصيبرهم الى الجنة لان النبي عليه السلام قال رفع عن امتى  
الخطاء والنسيان ) اى حكم الخطاء والنسيان واقع فى الامة ( وما  
استكروها عليه ) اى ورفع الحكم عن الاستكراه لقوله تعالى الامن  
اكره وقلبه مطمئن بالايمان روى ان قريشا من الكفار اكرهوا  
عمارا و ابويه ياسرا وسمية على الارتداد فربطوا سمية بين بعيرين  
وضربت بحربة فى قلبها وقالوا انك اسلمت من اجل الرجال فقتلت  
وقتلوا ياسرا وهما اول قتيلين فى الاسلام وقال عمار ما قالوا مكرها  
بلسانه فقيل يارسول الله ان عمارا كفر فقال رسول الله صلى الله تعالى  
حمليه وسلم كلا ان عمارا ملاما ايمانا من قرنه اى من فوقه الى قدمه  
واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله يمسح عينيه فقال مالك ان عادوا لك فعدلهم  
بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الاكراه و ان كان  
افضل ان يتجنب عنه اعزاز الدين كما فعله ابواه لما روى ان مسيلمة  
الكذاب اخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول فى محمد قال رسول الله قال  
فاذا تقول فى فقال انت ايضا فخلاه وقال للاخر ماتقول فى محمد قال  
رسول الله قال فما تقول فى قال انا اصم فاعاد عليه ثلاثا فاعاد جوابه  
فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اما الاول  
فقد اخذ برخصة الله واما الثانى فقد صدع بالحق فهيناله بالجنة انتهى  
كلام القاضى ( وعن النائم حتى ان يستيقظ وعن الجنون حتى يفيق

وعن الصبي حتى يحتلم ) كلمات عن في الحديث تتعلق على كلمة رفع في المواضع الثلث ( فلو ان احد اسعد في بطن امه فاذا بلغ مبلغ الرجال وعمل عمل السعداء اسعده الله بفضله ولولم يكن كذلك ) اى لو يعمل عمل السعداء اسعده الله تعالى بفضله ( وهذا ) اى عدم المنفعة في الطاعة وعدم المضرة في المعصية ( مذهب الجبرية وفي هذا كفاية للعاقل ) اى المستقيم من الغريزية ( المسئلة الرابعة والثلاثون انه ينبغي له ) اى للمؤمن ( ان يعلم انه ) اى الشان ( لا يكون عقل الانبياء ) لان العقل سبب للعلم ( والمؤمنين وعقل الكفار مستويين ) خبر لا يكون والعقل قوة للنفس بها تستعد للعلوم والادراكات وهو المعنى بقولهم غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الالات وقيل هو جوهر تدرك به الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة كذا في النسفي ( ولا يكون للكفار عقل مثل عقل الانبياء ومن قال ان العقول مستوية وعقل المؤمن وعقل الكافر سواء فهو ) اى القائل ( مبتدع اعلم ان العقل على خمسة اوجه ) الاول ( عقل غريزى ) اى جبلى وخلقى والثانى ( عقل تكلفى ) من جهة التكلف احتراز من الجنون والصبي والثالث ( عقل عطائى ) اى من جهة العطاء احتراز من اختيار العبد والرابع ( عقل من جهة النبوة ) احتراز من عوام الناس وخواصه الا الانبياء والخامس ( عقل من جهة الشرف ) احتراز من جميع الناس الا محمد عليه الصلوة والسلام ( فاما العقل الغريزى والجبلى فجميع الخلق فيه ) اى فى العقل الغريزى ( سواء فالكفار جميعا تعرف ان لهم ربا وخالقا واما العقل التكلفى فمن اكثر الجهد ) والهمة والجهد للخيرات والمبرات ( واكثر الجلوس مع العلماء والحكماء فانه ) اى

العقل من جهة التكلف ( يصير عاقلا ولا يوجد له ) اى للعاقل ( من ذلك العقل على قدر التكلف ) من حسن ونظفة وشرف ( واما العقل العطاءى فليس للكفار فيه ) اى فى العطاءى ( نصيب والمؤمنون مع الانبياء فيه سواء ) اى فى العطاءى سواء والمعية ليس فى الدرجة بل المعية فى وجود العقل العطاءى فى المؤمنين والانبياء ( واما العقل الذى هو ) اى العقل ( من جهة النبوة فليس للمؤمن منه نصيب ) اى من العقل من جهة النبوة ( وهذا العقل ) من جهة النبوة ( خاصة للانبياء عليهم السلام واما العقل من جهة الشرف فليس لسائر الخلق فيه ) اى فى العقل من جهة الشرف ( نصيب وهو ) اى العقل من جهة الشرف ( لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة والله تعالى اعطاه ) اى محمدا ( خلقا لم يعطه ) اى الخلق ( الا احد من الملائكة والادميين وغيرهم ) لقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ان تحتمل من قومك ما لا تحمله امثالك وسئلت عايشة رضى الله تعالى عنها عن خلقه فقالت كان خلقه القرآن الست تقرأ القرآن قدا فلاح المؤمنون ( قال وهب بن منبه ) بتشديد الباء وتخفيف الباء من الانبياء هو من العلماء الاعلام من السابعين ( قرأت احدا وتسعين كتابا فوجدت فى كلها ) اى فى كل الكتب ( لوجعت ) على صيغة المبنى للمفعول ( عقول جميع الخلائق من الاولين والاخرين ووضعت عند عقل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لكانت عقولهم ) اى عقول جميع الخلائق ( عند عقله ) اى عند عقل محمد صلعم ( مثل رملة عند رمال البرارى ) جمع بره كفى مثل الحجر والشجر عند ابحجار واشجار البرارى ( وان الله تعالى جعل العقل الف جزء واعطى من ذلك )

ای من الف جزء ( تسعمائة وتسعة وتسعين جزءاً محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واعطى الواحد لمن شاء من عبده ) وقس على هذا عقل محمد صلعم وفكر محمد صلعم وجمع الله تعالى فيه جميع الفضائل والقواضل كقَالَ الامام البوصيرى رحمه الله تعالى عنه . فاق النبيين فى خلق وفى خلق . ولم يدانوه فى علم ولا كرم . وكلهم من رسول الله ملتمس . غرقا من البحر اور شفا من اليم . الى قوله . دع مادعته النصرارى فى نبيهم . واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم ( وهذا ) اى البيان المذكور فى العقل ( كفاية للعاقل ) لايحتاج الى تطويل الكلام ( المسئلة الخامسة والثلاثون انه ينبغي له ) اى المؤمن ( ان يعلم ) اى يجب علمه بالاعتقاد ( ان الله لم يزل خالقا ) اى ماضيا وحالا واستقبالا وهو خالق ازل الازال ( قبل ان يخلق الخلق ولا يتبر عليه الحال ) بالدقيقة والثانية والحال واحد فيه جميع الازمان وهو منزه عن الزمان والمكان ( ومن قال ان الله تعالى لم يكن خالقا قبل ان يخلق الخلق بل صار بعد ) اى بعد ان يخلق الخلق ( كان قوله ) اى القائل ( هذا ) اى قول القائل ان الله تعالى كان خالقا بعد خلق الخلق ( مثل من قال ان الله لم يكن الها ثم صار الها وهذا القول ) اى عدم الاله فى الازل ثم كونه الها كافر ( كفر لان الله تعالى قال الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار ) الله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل ولا يعلم كنه حقيقته ماسواه لقوله عليه السلام ما عرفناك حق معرفتك يا معبود ولقول ابى بكر رضى الله تعالى عنه المعجز عن درك الادراك ادراك والبحث عن سر ذات الله اشراك والحاصل ان ما خطر وحصل ببالك فالله غير ذلك وهذا البيان يكفيك فى هذا البحث ودع ما خطر بقلبك

من الاوهام وقتنا ووفقكم الله تعالى الاستقامة ( المسئلة السادسة والثلاثون انه ينبغي له ) اى للمؤمن ( ان يعلم ان الله تعالى عالم وقادر بذاته وله علم وقدره ) قال الامام الاعظم فى الفقه الاكبر وقادرا بقدرته والقدره صفة فى الازل ولم يزل علما بعلمه والعلم صفة فى الازل ومتكلمها بكلام والكلام صفة فى الازل وخالقا بتخليقه والتخليق صفة فى الازل وفاعلا بفعله والفعل صفة فى الازل انتهى كلامه وقول الامام الاعظم ولم يزل علما بعلمه اه يرد قول المعتزلة فانهم قالوا صفات الله عين ذاته وهو عالم وقادر بمجرد الذات لا بالعلم والقدره ويكفى لنا قول الامام الاعظم وسائر ائمة الهدى والدين من اهل السنة والجماعة ونقول كما قالوا هؤلاء الائمة رحيمهم الله صفات الله تعالى ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء فى مثل هذه المسئلة ولصعوبة هذا المقام ذهبت المعتزلة والفلاسفة الى نفي الصفات والكرامية الى نفي قدمها والاشاعرة الى نفي غيريتها وعينيتها فان قيل هذا النفي فى الظاهر رفع للنقيضين فى الحقيقة جمع بينهما لان نفي الغيرية صريحا مثلا اثبات العينية ضمنا واثباتها مع نفي العينية صريحا جمع بين النقيضين وكذا نفي العينية صريحا لان المفهوم من الشئ ان لم يكن هو المفهوم من الاخر فهو غيره والافعيه وان كان المفهوم من الاخر فهو عينه ولا يتصور بينهما واسطة قلنا قد فسروا الغيرية بكون الموحدين بحيث يقدر ويتصور وجود احدهما مع عدم الاخر اى يمكن الانفكاك بينهما والعينية بالتحاد المفهوم بلا تفاوت اصلا فلا يكونان نقيضين بل يتصور بينهما واسطة بان يكون الشئ بحيث لا يكون مفهومه مفهوم الاخر ولا يوجد بدونه كالجزم مع الكل والصفة مع الذات وبعض الصفات



مع البعض فان ذات الله تعالى وصفاته ازيلية والعدم على الازلى محال  
 كذا قال المحقق التفتازانى فى شرح العقائد ( اعلم ان العالم بالحقيقة من  
 كان له علم ومن لم يكن له علم يدعى ) اى من ( العالم بالمجاز اوباللقب  
 اوبالكذب ) قول المص العالم بالمجاز خير مبتداء محذوف اى هو  
 والعالم القادر بالحقيقة هو الله تعالى ولا يجوز ان يقال انه علم بالمجاز  
 اوباللقب اوبالكذب لان هذا القول كفر ) لاقتضاء الجهل تعالى عن  
 ذلك علوا كبيرا ( واعلم انه قادر وعالم بالحقيقة وله علم وقدرة لقوله  
 تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقوله تعالى وما تحمل من  
 اثنى ولا تضع الا بعلمه ) فالله تعالى عالم بالكليات والجزئيات روى عن  
 ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان النطفة اذا وقعت فى الرحم فاراد الله  
 ان يخلق منها تشرفى بشرة المرأة تحت ظفرة وشعرة قيمك اربعين  
 ليلة ثم ينزل وما فى الرحم فذلك جمعها لقوله عليه السلام ان احدم  
 يجمع خلقه اربعين يوما ثم تكون مثل ذلك ثم تكون مضغطة وهى قطعة  
 لحم قدر ما يضع مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك فتفتخ فيه الروح  
 وهذا الحديث كالشرح بقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من  
 طين ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا  
 العلقه مضغطة فخلقنا المضغطة عظاما فكسونا العظام لحما ثم انشاه خلقنا  
 آخر فبارك الله احسن الخالقين ( ومن قال غير هذا فهو مبتدع  
 وهذا اى البيان فى العلم والقدرة ) كفاية للعاقل المسئلة السابعة  
 والثلاثون انه ينبئ له ان يعلم ان الخلق ) اى المخلوق ( فى الدنيا خمسة  
 اوجه وهم ) اى الناس والضمير راجع الى الناس والناس من المؤنثات  
 السماعية باعتبار المخلوقات الوجه الاول ( مشرك ) والوجه الثانى

( منافق ) والوجه الثالث ( مطيع بغير ذنب ) والوجه الرابع ( مذنب مصر على التوبة ) والوجه الخامس ( مؤمن مذنب غير مصر على التوبة ) اعلم ان من خرج من الدنيا مشركا او منافقا يدخل النار ويخلد فيها ومن خرج من الدنيا بغير ذنب او خرج مع التوبة يدخل الجنة ويخلد فيها ) يسر الله لنا ولامة محمد ولامة سائر الانبياء والمرسلين صلوات الله على نبينا محمد وعليهم اجمعين ( ومن عمل الكبائر وخرج من الدنيا بغير توبة فهو في مشية الله تعالى ان شاء غفر له بفضله ) وهذا القول احتراز عن الوجوب لانه لا يجب على الله شئ. وعطاؤه لمخلوقه كرم وجود ورد على المعتزلة فانهم يثبتون الوجوب على الله تعالى الله عن ذلك والله الغني واتم الفقهاء ( وان شاء عذبه بعدله بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة ) من الادخال من باب الافعال لامن الدخول فانه لازم ( بفضله ) متعلق الى كلمة يدخل ( وما قلناه صحيح في الكتاب والخبر لقوله تعالى ان الله لا يغير ان يشركه ويفقر مادون ذلك لمن يشاء وقوله تعالى لها سبعة ) اى للنار سبعة ( ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت يا جبرائيل لمن هذا الباب فقال ) اى الجبريل ( للمذنبين من امتك فبكى النبي صلعم ودخل منزله ولم يخرج سبعة ايام الا للصلوة ولم يكلم احدا حتى وعده الله الشفاعة قال ) اى الجبريل ( ان للنار سبعة ابواب منها لامتك من اصحاب الكبائر الذين خرجوا من الدنيا بغير توبة فيعذبهم الله على قدر ذنوبهم منها ) اى من النار من الاخراج والخروج من الثلاثي لازم ( ويدخلون الجنة بفضله وببركة الايمان بفضلك وشفاعتك ) ايها النبي الكريم واهل كلمة لا اله الا الله يخرجون من النار كناية عن الخروج من الدنيا بالايمان

يسر الله لنا ختم الانفاس بالايمان وحفظنا من شر الشيطان في كل الاُن  
وقبل الله دعائنا في كل الازمان (وهذا) اى البيان للمخلوق ( كِفَايَة  
للعاقل ) ( المسئلة الثامنة والثلاثون انه ينبغي له ) اى للمؤمن ( ان يعلم  
ان الله تعالى فعل ما شاء ويفعل ما يشاء فهم الخلق ) اى عرف المخلوق  
( اولم تفهم ) المخلوق ( خيرا كان او شرا فما فعل الله فهو ) اى الفعل  
( منه ) اى الله ( حكم وعدل ولا يكون ذلك منه جورا ) اى ظلما  
( ومن وصف الله تعالى بالجور فقد كفر بالله ) و قد قال الله تعالى  
وما انا بظلام للعبيد ولكن انفسهم يظلمون ( والله تعالى قادر على جميع  
خلقه وعالم بالاشياء لقوله تعالى ان الله بكل شئ عليم وقوله تعالى  
ان الله على كل شئ قدير ) ان شاء كبر الجوز تدخل الدنيا فى الجوز  
وان شاء صغر الدنيا و تدخل فى الجوز ( والامور كلها ) اى الامور  
( بيد الله تعالى ) اى بقدرة الله ( لقوله تعالى فاذا قضى امرا ) اى  
اذا حكم امرا ( فانما يقول له كن فيكون ) هذا لامر كناية عن  
الايجاد سريعا ( ونحن ربما نكره شيئا وهو ) اى الشئ ( خير لنا وربما  
نحب شيئا وهو ) اى الشئ ( شر لنا ) لقوله تعالى وعسى ان تكره  
هوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم  
واتم لاتعلمون ( وهذا كفاية للعاقل ) السليم من الافة ( المسئلة  
الناسعة والثلاثون انه ينبغي له ان الذى كتب فى المصاحف هو قرآن  
بالحقيقة ونحن نقرأ القرآن بالحقيقة وفسنا القرآن وما يكتب الصبيان  
هو قرآن ) والقرآن منزل على رسول الله صلعم وهو فى المصاحف  
مكتوب وايات القرآن فى معنى الكلام كلها مستوية فى الفضيلة والمظمة  
قال رسول الله صلعم فضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل

الله تعالى على خلقه وأيات القرآن كلها مستوية في هذه الفضيلة ففضيلة كل آية على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه إلا أن في بعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل آية الكرسي لأن المذكور فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان ففضل الذكر وفضيلة المذكور وهو الله تعالى وصفاته واسماؤه وبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار انتهى كلام الامام الاعظم في الفقه الأكبر ( واعلم ان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن انكر وقال ان ما في المصاحف جمع المصحف ليس بقرآن بالحقيقة فقل له ان جبرائيل عليه السلام سمع هذا القرآن بالحقيقة او بالمجاز فان قال سمعه بالحقيقة وانزل على محمد صلعم بالمجاز فقد كتم ) اى اخفى ( بالحقيقة وانه ) اى جبرائيل انزل على محمد صلعم بالحقيقة فلم تنكر انه ) اى القرآن ( كلام الله تعالى لاشك ) ولا ريب لقرآنيته والخلاف بين الكلام النفسى واللفظى ( فان قال المخالف بعض من القرآن انزل بالحقيقة وبعضه انزل بالمجاز فقد صار القرآن قرآنين وهذا محال ) اى كون القرآن قرآنين محال وحينئذ يكون القرآن اثنين الحقيقة والمجاز ( ومن انكر التنزيل فهو ) اى المنكر ( كافر بالله فان قال ) اى المخالف ( ليس قرآن في الدنيا ولا في المصاحف والكراريس فقل له اى المخالف في الجواب ) اين قول الله تعالى في سورة الفرقان تبارك الذى نزل الفرقان على عبده وقوله تعالى في سورة الحجر انما نزلنا الذكر وقوله تعالى في سورة طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ( وقوله تعالى ) في سورة السجدة ( حم تنزيل الكتاب وقوله تعالى ) في سورة الحشر ( لو انزلنا هذا القرآن على جبل وقوله تعالى في سورة

الشعراء وانه لتزليل رب العالمين و من انكر) اى القرآن ( وقال  
ليس مافى المصاحف قرأنا فقد انكر الاياب كلها ) و من انكر الايات  
كلها فقد كفر (لان اسم الكتاب ) لا يقع بشئ من الاشياء ( الاعلى  
شئ يكون فيه ) اى يكون الكتاب فى شئ والشئ عبارة عن الكراسى  
والاوراق (مكتوبا) خبر يكون ( وقد قال الله تعالى الم ذلك الكتاب  
لا ريب فيه يعنى لاشك فيه ) اى فى الكتاب ( فالله تعالى امر بقراءة  
القرآن فقال فاقروا ما تيسر من القرآن) اى فى الصلوة ( والله تعالى  
امر بالاستماع لقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له ) اى للقرآن  
( وانصتوا ) اى اسكتوا الاية (وما تقرأ انت ونحن نسمع منك كلام  
الله تعالى بالحقيقة) والمضاف محذوف وهو دال كلام الله ( والدليل قوله  
تعالى ) فى سورة البقرة ( يسمعون كلام الله ) اى دال كلام الله ( ثم  
يخر فوفه من بعدما عقلوه الاية وقوله حتى يسمع كلام الله فالله تعالى من  
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد اتيناك سبعا من المثانى والقرآن  
العظيم ) وفاتحة الكتاب ( فاذا لم يكن مافى المصاحف فاتحة الكتاب  
ولامافى الكرايس فباى شئ من عليه ) اى على النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ( فالله تعالى نهى عن مس المصحف الاجمال الطهارة ) فى  
رواية ( لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين وقوله  
انه لقرآن كريم الاية فلولم يكن مافى المصاحف قرأنا مانهى عن مسها  
واعلم ان الله تعالى قال هذا القرآن بلاهجاء ولا حرف وصوت لما قلنا  
وسمع جبرائيل عليه السلام من الله مثل ذلك وقرأ جبرائيل على محمد  
صلى الله تعالى عليه وسلم بحرف وصوت ونحن نقرأ بصوت وحرف  
ونكتب بحرف وليس فرق بين الذى قال الله تعالى وبين الذى سمع

الله تعالى على خلقه وآيات القرآن كلها مستوية في هذه الفضيلة ففضيلة كل آية على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه الا ان في بعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل آية الكرسي لان المذكور فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان ففضيلة الذكر وفضيلة المذكور وهو الله تعالى وصفاته واسماؤه ولبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار انتهى كلام الامام الاعظم في الفقه الأكبر ( واعلم ان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن انكر وقال ان ما في المصاحف جمع المصحف ليس بقرآن بالحقيقة فقل له ان جبرائيل عليه السلام سمع هذا القرآن بالحقيقة او بالمجاز فان قال سمعه بالحقيقة وانزل على محمد صلعم بالمجاز فقد كتم ) اى اخفى ( بالحقيقة وانه ) اى جبرائيل انزل على محمد صلعم بالحقيقة فلم تنكر ( انه ) اى القرآن ( كلام الله تعالى لاشك ) ولا ريب لقرآنيته والخلاف بين الكلام النفسى واللفظى ( فان قال المخالف بعض من القرآن انزل بالحقيقة وبعضه انزل بالمجاز فقد صار القرآن قرآنين وهذا محال ) اى كون القرآن قرآنين محال وحينئذ يكون القرآن اثنين الحقيقة والمجاز ( ومن انكر التنزيل فهو ) اى المنكر ( كافر بالله فان قال ) اى المخالف ( ليس قرآن في الدنيا ولا في المصاحف والكراريس فقل له ) اى المخالف في الجواب ( اين قول الله تعالى في سورة الفرقان تبارك الذى نزل الفرقان على عبده وقوله تعالى في سورة الحجر انما نزلنا الذكر وقوله تعالى في سورة طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ) وقوله تعالى ( في سورة السجدة ) حم تنزيل الكتاب وقوله تعالى ( في سورة الحشر ) لو انزلنا هذا القرآن على جبل وقوله تعالى في سورة

الشعراء وانه لتزليل رب المسالين و من انكر) اى القرآن ( وقال  
 ليس مافى المصاحف قرأنا فقد انكر الاياب كلها ) و من انكر الايات  
 كلها فقد كفر ( لان اسم الكتاب ) لا يقع بشئ من الاشياء ( الاعلى  
 شئ يكون فيه ) اى يكون الكتاب فى شئ والشئ عبارة عن الكراسى  
 والاوراق ( مكتوبا ) خبر يكون ( وقد قال الله تعالى الم ذلك الكتاب  
 لاريب فيه يعنى لاشك فيه ) اى فى الكتاب ( فالله تعالى امر بقراءة  
 القرآن فقال فاقروا ما تيسر من القرآن ) اى فى الصلوة ( والله تعالى  
 امر بالاستماع لقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له ) اى للقرآن  
 ( وانصتوا ) اى اسكتوا الاية ( وما تقرأ انت ونحن نسمع منك كلام  
 الله تعالى بالحقيقة ) والمضاف محذوف وهو دال كلام الله ( والدليل قوله  
 تعالى ) فى سورة البقرة ( يسمعون كلام الله ) اى دال كلام الله ( ثم  
 يجر فوفه من بعدما عقلوه الاية وقوله حتى يسمع كلام الله فالله تعالى من  
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد اتيناك سبعا من المثاني والقرآن  
 العظيم ) وفتح الكتاب ( فاذا لم يكن مافى المصاحف ففتح الكتاب  
 ولامافى الكراسى فباى شئ من عليه ) اى على النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ( والله تعالى نهى عن مس المصحف الاجمال الطهارة ) فى  
 رواية ( لقوله تعالى لايمسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين وقوله  
 انه لقرآن كريم الاية فلولم يكن مافى المصاحف قرأنا مانهى عن مسها  
 واعلم ان الله تعالى قال هذا القرآن بلاهجاء ولا حرف وصوت لما قلنا  
 وسمع جبرائيل عليه السلام من الله مثل ذلك وقرأ جبرائيل على محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بحرف وصوت ونحن نقرأ بصوت وحرف  
 ونكتب بحرف وليس فرق بين الذى قال الله تعالى وبين الذى سمع

جبريل من الله تعالى وبين الذي قرأ جبريل على محمد صلعم وبين الذي قرأ محمد على خلق الله تعالى المراد من الموصول وقع في اربعة مواضع القرآن (وما نقرأيننا) المراد بما الموصول كالذى فيما سبق القرآن لان كله كلام الله غير مخلوق وفي عبارة المصنف مسامحة في هذا المواضع المقصود كلام الله غير مخلوق الكلام النفسى باعتبار المدلول لا الكلام اللفظى والمذهب الصحيح هذا لاغير كذا قاله العلامة التفتازانى فى شرح العقائد (وما نقرأ) ونكتب فى المصاحف فهو قرآن لايزيد فيه حرفا ولا ينقص منه حرفا والورق والمداد والقلم مخلوق والمكثوب كلام الله غير مخلوق بالحقيقة ومن قال القرآن مخلوق باعتبار المدلول (فهو كافر بالله لا نكار صفاته تعالى فان الكلام النفسى قائم بذاته تعالى والقائم بالذات صفات الازلى والانكار لصفاته الازلى كفر) فان قال المخالف هل قال الله تعالى الكلام فقل له) اى المخالف فى الجواب (نعم) بفتح النون والعين (فان قال) اى المخالف (متى) اى الزمان (فقل) فى الجواب (بلامتى) اى بلازمان (وان قال) اى المخالف (كيف) اى الحال (فقل) فى الجواب (بلا كيف) اى بلا حال (وان قال) اى المخالف (اين) اى المكان (فقل) فى الجواب (بلا اين) اى بلا مكان وان قال اى المخالف كم اى المقدار والعدد (فقل) فى الجواب (بلا كم) اى بلا مقدار وعدد (وان قال) اى المخالف (خفضا اورفعا) اى تنزلا اورفعا (فقل) فى الجواب (لاخفضا ولا رفعا فان قال) اى المخالف (بصوت او بغير صوت فقل) اى فى الجواب (بلا صوت ولا حرف) فان قال المخالف المكتوبات والحروف مخلوقة لاني اكتب ان شئت طولت (من التطويل) وان شئت قصرت (المتكلم وحده من التقصير

فقل له



( فقل له ) اى المخالف فى الجواب ( ان شئت ) بصيغة المخاطب تطويل الحروف ( او تقصيرها فهل يرفع عنها ) اى الحروف ( اسم الحرفية ) واذا كان الناس اسم جنس ( يقولون فلان طويل القراءة فلان قصير القراءة هل يجوز ان يقولوا القرآن طويل او قصير ) والذى يطول القراءة ويخفف ويقصر ( وفى هذه العبارة مسامحة او سهو من قلم الناسخ والحق من العبارة ان يقال القرآن الذى يطالاه لان الطول والقصير من صفة الحروف لا القرآن ( فكان كلام الله تعالى ليس فيه فرق ) اى فى التطويل ( وكذلك من طول كتابته بالحروف او قصر ) ومن قال فى القرآن شئ غير ما وصفناه فهو مبتدع وهذا كفاية للعاقل ) والمصنف اختار فى هذه المسئلة مذهب الحنابلة وهى اصحاب احمد بن حنبل لانهم قائلون بقدوم الحرف والالفاظ والمذهب المستقيم فى حق القرآن ماسبق من المسئلة الثانية عشرة وذكرت فيما لامزيد عليه و شبع وان كنت من اهل العرفان فارجع اليها وان لم تكن من اهل العرفان فم اوكل ماشئت ( المسئلة الاربعون انه ينبغي له ) اى للمؤمن ( ان يعلم ان الايمان هو ضمير الفصل بالحقيقة لا بالاجاز لان الرجل لا يكون خارجا عن احد الا حوال الثالثة ) اما ان يكون مؤمنا او كافرا او منافقا فمن لم يكن له الايمان بالحقيقة كان له الكفر بالحقيقة فمن زنى او قتل مسلما بغير حق او شرب الخمر ) البحث من الخمر والقتل قد سبق فيما سبق واللواط الان قد شرعت فى ذكرها هل يجوز اللواط فى الجنة قيل ان كان حرمتها عقلا وسمعا لا يكون وان كان سمعا فقط يجوز والصحيح انها لا تكون فيها لان الله تعالى استبعده واستقبجه فقال ماسبقكم بها من احد من العالمين وسماها خبيثة فقال كانت تعمل الجباث

والجنة منزهة عنها وليس لاهل الجنة ادبار جمع دبر مطلقا لان الدبر  
 انما خلق في الدنيا مخرجا للغائط ولا غائط هناك ولولا انت ذكر الرجل  
 او فرج المرأة محتاج في جماعهم لما وجد في الجنة فرج لعدم البول فيها  
 وعن اكمل المشارق اللوطة محزومة عقلا وشرعا وطبعيا بخلاف الزنى  
 فانه ليس بحرام طبعيا فاشد حرمة منه وعدم وجوب الحد لعدم  
 الدليل لالحقتها وانما عدم الوجوب للتغليظ على الفاعل لان الحد  
 مطهر على قول بعض العلماء وعن البعض جاز قتل من اعتاد ان رأى  
 الامام وعن فتح القدير يقتل الامام من اعتادها محضنا اولا وفي الدرر  
 انما لم يجب الحد في اللوطة لاختلاف الصحابة في موجه من الاحراق  
 وهدم الجدار عليه و التنكيس من محل مرتفع باتباع الاحجار فعند ابي  
 حنيفة رحمه الله تعالى يعزر بامثال هذه الامور انتهى وعندها كالزنى  
 في لزوم الحد دت ميج هق عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه مرفوعا  
 من وجد تموه يعمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول بعض  
 بطاهره كالامام الاعظم كما سمعت أنفا من مذاهب الاصحاب رضوان  
 الله تعالى عليهم اجمعين قيل اربعة من الخلفاء ابو بكر وعلى وعبدالله  
 بن الزبير وهشام بن الملك احرقوه ويروى عن ابى بكر رضى الله تعالى  
 عنه هدم البيت عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يرمى اعلا  
 بناء منكوسا ثم يتبع بالججارة حيث حملت قرى قوم لوط ونكست بهم  
 وقد ثبتت حرمة بقصته تعالى اياهم فناسب جزاؤهم بجزائهم قال  
 الله تعالى وامطرنا عليهم حجارة من سجيل وذهب قوم انه يحد حد  
 الزنى وهو قول الامامين والشافعى والحسن البصرى وعطاء والنخعي  
 وقتادة والاوزاعى وقوم آخرون يرمم محضنا اولا. وكذا المفعول به وهو

قول مالك واحمد و قوله تعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته  
 البشرى بجا دنسا في قوم لوط ان ابراهيم حلیم اوام منيب يا ابراهيم  
 اعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك وانهم اتهم عذاب غير مردود  
 ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم زرعا وقال هذا يوم عصيب  
 وجائه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم  
 هؤلاء بناتي هن اطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي اليس منكم  
 رجل رشيد قالوا القد علمت مالنا في بناتك من حق وانك لتعلم  
 ما تريد قال لو ان لي بكم قوة او اوى الى ركن شديد قالوا يا لوط انارسل  
 ربك لن يصلوا اليك فاسر يا هلك بقطع من الميل ولا يلتفت منكم احد  
 الا امرأتك انه مصيها ما صابهم ان موعدهم الصبح اليس الصبح  
 بقريب فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم حجارة من  
 سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين ببعيد ( او اخذ  
 مال المسئم ) السرقة في اللغة اخذ الشيء خفية بغير اذن صاحبه مالا كان  
 او غيره وفي الاصطلاح اخذ مكلف خفية قدر وزن عشرة دراهم  
 مضرورية من حرز اي ممنوع عن وصول يد الغير اليه لملك له اي  
 للسارق فيه اي في المسروق ولا شبهة ملك قطع يد السارق وتثبت  
 السرقة بشهادة رجلين وبالاقرار لا تثبت بشهادة رجل وامرأتين  
 وبالشهادة على الشهادة وتقطع يمين السارق من زنده وتحسم اي  
 تغمس في الدهن المغلي وجوبا وتقطع رجله اليسرى من الكعب ان عاد  
 الى السرقة وان سرق ثالثا اورابما لا تقطع بل يحبس حتى يتوب ومدة  
 التوبة مفوضة الى رأى الامام وقيل الى ان يظهر سيماء الصالحين في  
 وجهه ولل امام ان يقتله سياسة لسعيه في الارض بالفساد وعند الشافعي

يقطع في الثالث يده اليسرى وفي الرابع رجله اليمنى لقوله عليه السلام  
 ومن سرق فاقطعوه فان عاد فاقطعوه فان عاد فاقطعوه فان عاد فاقطعوه  
 ولنا الاجماع لان عليا رضى الله تعالى عنه قال انى لاستحيى ان لادع له  
 يدايبطش بها ورجلا يمشى بها وبهذا حاج بقية الصحابة فحجهم اى  
 غلبهم فانهقد اجماا ولايحتج عليه احد بهذا الحديث بيان انه لاصل له  
 اذلوثبت لبلغهم ولو بانهم لاحتجوا به او يحمل على السياسة او النسخ  
 فان اردت كل التفصيل فارجع الى فروع الفقه (او لم يصل) من الصلوة  
 ( او ما اشبه ذلك ) من الزنى والقتل وشرب الخمر وعمل اللواطه  
 واخذ المال وعدم الصلوة ( كان ايمانه ) اى فاعل هذه الاعمال كلها  
 ( صحيحا وهو ) اى الفاعل ( مؤمن حقيقة ومن قال ايمانه بالمجاز  
 لا بالحقيقة فهو مبتدع ) اى من اهل البدعة ( وهذا القائل لا يخرج من  
 الحائلين اما ان يكفرا المؤمن بالذنوب ) من الاكفار من باب الافعال اى  
 نسبة المؤمن الى الكفر يعنى بناء باب الافعال للنسبة ( او يمد الطاعة )  
 اى من العدد ( من الايمان فان كان ) اى القائل يمد الطاعة من الايمان  
 فهو ) اى القائل ( مبتدع وان كان ) اى القائل ( يكفر المؤمن  
 بالذنوب ويقول ) اى القائل ( الايمان بالمجاز فقله ) فى الجواب للقائل  
 ( لو كان الكافر صلى وصام ولم يزن ولم يسفك الدم وترك جميع المعاصى  
 ولكنه لم يؤمن فيجب ان يقول ) اى القائل ( كفر مجاز فكما ان  
 الكافر لا يخرج باعمال الخير من الكفر بالحقيقة فكذلك المؤمن لا يخرج  
 من الايمان الحقيقى بالذنوب والمعاصى لان الله تعالى سى اهل المعاصى  
 باسم الايمان فقال توبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون الاية فان قال  
 ساهم الله تعالى بالمجاز فقد كفر لان المجاز لا يكون الا لمن لا يعلم انه

مؤمن

مؤمن او غير مؤمن والله تعالى عالم بان هذا المذنب بالحقيقة فمن قال  
 هذا ( اى كون المذنب بالحقيقة وعلم الله تعالى محيط بالاشياء كلها ) ولهذا  
 قال ( الله تعالى (توبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون وما قال يا ايها الكافرون  
 توبوا) والعبد (لا يخلوا من احد الاحوال الثلاثة اما ان يكون ) اى  
 العبد ( مؤمنا بالحقيقة او كافرا بالحقيقة او منافقا بالحقيقة ) والمنافق  
 كافر بل اشد كفرا من المشرك المكذب لا واسطة بين الايمان والكفر  
 ( فان كان المؤمن قد ارتكب المعاصي ثم تاب غفر الله له ) اى المؤمن  
 ( وان مات ) اى المؤمن ( بغير توبة فهو ) اى المؤمن ( فى مشية الله تعالى  
 ان شاء ) اى الله ( عذبه بمدله باى فعل فعل الله فهو عدله من الله  
 وان شاء غفر له اى المؤمن بفضله والله ذو الفضل العظيم ) ( والمنافق )  
 اشرف من الكافر والكلام فى حق المنافق قد سبق فيما سبق بما لا مزيد  
 عليه فارجع اليه فمن قال فى ايمان غير ما قلنا من البيان ( فهو مبتدع  
 وهذا ) اى البيان ( كفاية للعاقل ) السليم من الآفة ( المسئلة الحادية  
 والاربعون انه ينبئ له ) اى للؤمن ان يعلم ويعتقد ان من كان له خصم  
 وخرج من الدنيا ولم يرضه من الرضى ولم يستحلله ( ولم يتب ) التوبة  
 لا يسقط حق الغير بل يسقط حق الله تعالى فالله غفور رحيم ( فانه  
 يعطى الله تعالى من حسناته خصمه فى الآخرة بقدر خصومته ) قال  
 الامام الاعظم فى الفقه الأكبر والقصاص فيما بين الخصوم بالحسنات يوم  
 القيمة حق وان لم تكن لهم الحسنات فطرح السيئات عليهم حق جائز  
 انتهى قال عليه السلام من كانت عنده مظلمة لآخيه من عرضه او شئ  
 فليستحلله منه اليوم قبل ان لا يكون له دينار و لادرههم ان كان له عمل  
 صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات

صاحبه فحمل عليه وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتدرون من المفلس  
قالوا المفلس من لا درهم له ولا متاع له فقال عليه السلام من امتى من يأتى يوم القيمة  
بصلوة وصيام وزكوة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم  
هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت  
حسنة قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم  
يطرح فى النار (وهذا) اى اخذ الحسنات والاعطاء الى صاحب الحقوق  
لا يكون من الله جورا اى ظلما (بل يكون عدلا) (ومن رأى اخذ  
مال المسلم او غيظه اى من اعتقد اخذ مال المسلم حقا) (ولم يرضه فى  
الدنيا) اى ولم يجعل صاحبه راضيا (ويقول لا يعطى الله تعالى من  
حسنتى الى خصمائى فى الآخرة فهو مبتدع) بل يكون كفرا لاعتقاد  
الحرام بنص القاطع حلالا والصلوة لارضاء الخصوم لا تقيد بل جاء  
اى فى بعض الكتب ولعل المراد بالكتب الكتب السماوية او يكون ذلك حديثا  
نقله العلماء وفى كتبهم انه يؤخذ لدائق ثواب سبعة صلوة بالجماعة اى  
من الفرائض وفى المواهب عن القشبرى مقيمة بقبوله والدائق بفتح  
النون وكسرها سدس الدرهم وهو قيراطان والقيراط خمس شعيرات  
ويجمع على دوائق كذا فى الحموى قال شارح المواهب ما حاصله لا ينافى  
ان الله تعالى يعفو عن الظالم ويدخد الجنة برحمته ط ملخصا وحاصل  
العفو ان الله تعالى ان اراد ان يعفو الظالم اعطى للخصوم ويرئى من  
بعيد درجة كالنجوم فى السماء وقال تعالى للخصوم ان عفوتم حقوقكم  
فاعطى هذا لكم والافلا اعطى فالان يكون الخصوم العفو مجورا لئلا  
هذه الدرجة والله ذو الفضل العظيم يسر الله لنا (وربما يدعى) (ويقول  
ان آدم عليه السلام مات ولم ينقسم ماله بين اولاده فمن اخذ شياً فهو له

اى للاخذ ( وهذا مذهب ) اى الدعوى يكون ادم عدم تقسيم ماله  
 بين اولاده ( يشبه مذهب الجوس ) المقصود من الجوس عابد النار  
 ( بقر بانهم امهاتهم وبناتهم واخواتهم ) يعنى تكون هذه الطائفة  
 من الكفرة قد تزوجوا محارمهم من الام والبت والاخت لانهم  
 جعلوا نساء الدنيا كلها حلالا سواء كانت من الاصول والفروع او غيرها  
 واما فى زمان ادم عليه السلام فتزوج احد التوأمين لغيره من الاخوة  
 والاخوات فمخصوص لشريعته واما فى شريعة محمد عليه السلام فتزوج  
 المحرم منسوخ بقوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم  
 وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت الاية ( والذى ) اى  
 البيان الذى ( شرحنا ) اى اوضحنا واطهرنا ( فى هذا الباب كفاية  
 للعاقل ) اى العالم بالحق والباطل ( المسئلة الثانية والاربعون انه ينبغي له )  
 اى للمؤمن ( ان يعلم ان التوفيق ) اى توفيق الله ( مع الفعل )  
 والمعنى مقارنة بالحقيقة وقع فى العقائد النسفية والاستطاعة مع الفعل  
 وهى حقيقة القدرة التى يكون بها الفعل والتوفيق عند الاشعرى  
 واكثر الصحابة خلق القدرة على الطاعة وقال امام الحرمين هو خلق  
 الطاعة والظاهر ان ما قاله الامام حق فان القدرة على الطاعة متحقق  
 فى كل مكلف اللهم الا ان يقال ان المراد القدرة المؤثرة القريبة  
 من الاستطاعة التى هى مع الفعل ( مستويان وينبى ان لايقول  
 ان التوفيق قبل الفعل فان هذا ) اى ككون التوفيق قبل الفعل  
 ( مذهب القدرية ومن قال ان التوفيق بعد الفعل فان هذا ) اى ككون  
 التوفيق بعد الفعل ( مذهب الجبرية والقدرى والجبرى مجوس هذه  
 الامة ) اى امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ( واعلم ان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم قال العباد اذا اعطى قوة العمل وكلف ذلك ( اى العمل  
 بشرائطه ) حتى يلزم عليه الحجة ولم يعط قوة التوفيق لان التوفيق  
 من الله تعالى والقدرى يقول ان الخير والشركه منى ( اى كل واحد  
 من الخير والشركه منى ) وليس لله فيه صنع ) والمقصود من القدرى  
 المعتزلة وعند المعتزلة العباد خالق لافعاله وليس لله فى افعال العباد صنع  
 ( والجبرى يقول ان الخير والشركه ) اى كل واحد من الخير  
 والشركه ( من الله وليس للعبد فيه صنع ) والعباد فى هذه الافعال من  
 قبيل الجماد عند الجبرى خذلهم الله تعالى ( فالقدرى اضاف الربوبية  
 الى نفسه والجبرى اضاف العبودية الى الله ) تعالى عن ذلك علوا كبيرا  
 ( وكلاهما مبتدع ) اى واحد من هذين المذهبين يخاف عليهما من  
 الكفر عصمنا من شرهما ( والصواب فى ذلك ) اى من ذلك المذهبين  
 ( ان يعلم ان من كان غرضه وجهده ومراده ) عطف تفسير من غرضه  
 وجهده ( طاعة الله تعالى ورضاه ) اى رضاء الله تعالى ( مجدا لتوفيق  
 من الله تعالى بمجد العمل ) وسعيه ( ومن كان غرضه وجهده معصية الله  
 تعالى اصاب خذلان الله بمجد العمل ) اى ترك المعاونة وفسر الامام  
 الاعظم الخذلان بان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل من الله  
 لا ظلم لان الله تعالى لا يكون ظالما بالخذلان بعقوبة المخذول على المعصية  
 لان الظلم وضع الشيء فى غير موضعه والله تعالى وضع التصرف فى  
 ملكه لافى ملك غيره ( والدليل قوله تعالى والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم  
 سبلنا ) قد مر تفسيره ( فان قال كما قال الجبرى لكان الكفار معذورين  
 عند ربهم ) فان العبد مجبور فى عمله لان الافعال كلها من الله فى هذا  
 التقدير ( وان قال كما قال القدرى كله ) اى العمل منا وليس لله فيه صنع



فقد وصف الله تعالى بالعجز) تعالى عن ذلك علوا كبيرا ( وهذا ) اى  
 العجز والتقصير فى حق الله ( محال وكفر ) والله قادر على كل شئ  
 وقهار وجبار والله عزيز ذو انتقام ( اعلم ان الاستطاعة عند اهل  
 العدل مع الفعل مستويان لا يتقدم ولا يتأخر وقوله تعالى اتم الفقراء  
 الى الله ) والله غنى عن العالمين ( وقد قال الله تعالى قل لا املك  
 لنفسى نفعا ولا ضرا الاية ) اين هذا من ذلك وقد قال الله تعالى خطا بالحبيبه  
 فى الجواب للكفار قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا هيها هيها  
 فانه خالق لجميع الموجودات والمخلوقات والعباد يصرفون الارادة فانه  
 تعالى يخلق بوجه ارادة العبد ( وفى هذا ) اى البيان القدر ( كفاية  
 للعاقل ) والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب ( المسئلة الثالثة  
 والاربعون انه ينبنى له ) اى للمؤمن ( ان يعلم ان الايمان على الجارحتين )  
 يعنى على القلب واللسان ( الا من كان عذر ) استثناء من الجارحتين  
 بمعنى اللسان ( بان كان الكن ) اى عجمة باللسان وعقدة اللسان اعنى  
 بالتركي دلته بلكلك ودلسز اولمق وطوتقون سويلمك كذا فى الاخترى  
 الكبير ) ولا ينفع بغير قلب فى حال والايمان هو معرفة الله تعالى  
 بوحدانيته ) بالقلب والاقرار باللسان بوحدانيته ( لانه ) اى الله  
 ( واحد ليس كمثل شئ وهو السميع البصير ) وهو كناية كفاى  
 الكشف عن نفي المثل لان الكاف للتشبيه بمعنى المثل والمعنى ليس  
 مثل مثله شئ ونفى مثل المثل نفى عن المثل بطريق الكناية تعالى  
 عن ذلك المثل علوا كبير ( فهذا راس الايمان ) اى كون الايمان معرفة  
 بوحدانيته باللسان بالقلب والاقرار بوحدانيته باللسان رأس الايمان  
 ( فمن اقر ) من الاقرار وهو من باب الافعال ( باللسان ولم يقر )

اى ولم يصدق ( بالقلب فهو ) اى المنكر بالقلب منافق وهو اشد  
 من المشرك ( ومن عرف الله تعالى بالقلب ولم يقر باللسان فهو )  
 اى عدم المقر باللسان ( كافر واعلم ان الايمان اقرار باللسان وتصديق  
 بالقلب ) اى الجنان بالفتح ( فهذا ) اى البيان فى حق الايمان ( كفاية )  
 اى كاف للعاقل اى ذى العقل السليم ( المسئلة الرابعة والاربعون )  
 انه ينبغى له ( اى للمؤمن ) ان من عرف الله تع بالقلب ولم يعرفه ( اى  
 ولم يعلم الله تعالى ) ولم يقر باللسان فهو ( اى عدم العلم لله تعالى  
 وعدم المقر باللسان ) كافر ومن اقر باللسان ولم يعرفه ( اى ولم يعلمه  
 اى الله ) بالقلب فهو منافق ( لظاهره مؤمنا وباطنه كافرا ) ومن  
 قال ان الايمان على القلب دون اللسان فهو ( اى القائل ) ( جهمى ) اى  
 منسوب الى الجهم وهم زعموا ان الايمان تصديق بالقلب فقط ( ومن  
 قال ان الايمان على اللسان دون القلب فهو كرامى ) اى منسوب الى  
 الكرام هم قبيلة من الروافض وهم زعموا ان الايمان بمجرد كلمة الشهادة  
 حتى ان من اضر الكفر واطهر الايمان يكون مؤمنا الا انه يستحق  
 الخلود فى النار كذا قال العلامة فى شرح المقاصد والمذكور فى تفسير  
 القاضى مذهب الكرامية ان الايمان مجرد كلمة الشهادة اذا خلا قلبه  
 عن اعتقاد الكفر حتى لو اعتقد خلاف ذلك لم يكن مؤمنا والتوفيق  
 بين كلام العلامة والقاضى ان ما ذكره القاضى الايمان المنجى من النار  
 والاول يعنى كلام العلامة هو الايمان مطلقا ( ومن قال ان الايمان قول  
 باللسان بغير معرفة بالقلب فهو ) اى القائل ( من المرجئة ) وهى  
 طائفة من مذهب الخارج ( ومن قال ان الايمان هو معرفة بالقلب  
 بغير اقرار باللسان وتصديق بالقلب ) عطف على بغير اقرار والمعنى

بغير

بغير تصديق بالجنان ( فهو ) اى القائل ( كاهل الكتاب يعرفونه )  
 اى الله ( ولايقرون به ولايصدقونه ) اى الله ( ومن قال ان الايمان  
 هو اقرار باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح فهو ) اى القائل  
 ( مبتدع ومن قال ان الايمان هو معرفة بالقلب بغير اقرار باللسان  
 وتصديق بالقلب ) وهذا القول تكرر من قلم الناسخ والله اعلم (فهو)  
 اى القائل ( جهى وهؤلاء كلهم ضالون والصواب فى ذلك ) اى  
 فى الايمان ( ان يعلم ان الايمان هو اقرار باللسان وتصديق بالقلب )  
 لاغير كما فى زعمهم الفرق الضالة الايمان ثنائى عند الامام اقرار باللسان  
 وتصديق بالجنان ( وهذا ) اى البيان ( كفاية للعاقل ) اى كاف  
 ذى العقل السليم ( والله اعلم بالصواب ) واليه المرجع والمآب فى الاولى  
 والعقبى ( المسئلة الخامسة والاربعون انه ينبغي له ان يعلم ) ويعتقد ( ان  
 لايشبه الله بشئ من الاشياء والموجودات والمخلوقات لان الله تعالى قال  
 ليس كمثل شئ ) فى الارض ولا فى السماء وهو السميع البصير ومعناه  
 قدم قبل الورقة الثالثة ( واعلم ان الاشياء كلها مخلوقة ولا بد للمخلوق  
 من خالق ولا يشبه الخالق بالمخلوق ) ( ومن شبه الخالق للمخلوق فهو  
 مشرك كما ان العامل لا يشبه بالعمل فاذا كان الانسان لا يشبه نفسه بعمله  
 فالخالق اولى ان لا يشبه بالمخلوق ) وهذا التشبيه لا يكون كما ينبغي ان  
 تشبيه الخالق للمخلوق واين تشبيه العامل بالعمل واين تشبيه الثريا  
 بالزهره هيهات هيهات وقد يصور العامل بصورة الاصلية ( ومن قال  
 ان لله يدا اولسانا اوجسما وما اشبه ذلك فقد كفر ) قال الامام  
 فى الفقه الاكبر فاذا كره الله تعالى فى القران من ذكر الوجه واليد  
 والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال ان يده قدرته او نعمته لان

فيه ابطال الصفة وهو قول القدر والاعتزال انتهى كلامه اصل الصفات معلوم ووصفها مجهول لنا فلا يبطل الاصل المعلوم بسبب التشابه والمعجز عن درك الوصف روى عن احمد بن حنبل رحمه الله تعالى ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة قلت وهذا مذهب المتقدمين واما في زمان المتأخرين فظهر فساد بين العلماء وكانوا يفسرون المتشابهات برأيهم وظنهم الفاسد والكاسد فيحتاجون العلماء المتأخرون بتفسير المتشابهات بتأويل حسن ويتأولون اليد بالنعمة والوجه والنفس بالذات جوابا لمخالفهم من الكذابين خذلهم الله تعالى ( فان قال قائل صف لي ربك ) اصله اوصف من وصف من باب ضرب حذف الواو تبعا لفعله واستغنى من الهمزة فصار صف هكذا في علم الصرف ( فاقراً قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله احد ) الضمير للشان كقولك هو زيد منطلق وارتفاعة بالابتداء وخبره الجملة ولا حاجة الى العائد لانها هي هو او لما سئل عنه اى الذى سألت عنه هو الله اذ روى ان قريشا قالوا يا محمد صف لنا ربك الذى تدعوننا اليه فنزلت واحد بذل او خبر ثان يدل على مجامع صفات الجلال كإدلال الله على جميع صفات الكمال اذ الواحد الحقيقى ما يكون منزه الذات عن انحاء التركيب والتعدد وما يستلزم احدها كالجسمية والتحيز والمشاركة فى الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للإلوهية وقرأ هو الله بلا قل مع الاتفاق على انه لا بد منه فى قل يا ايها الكافرون ولا يجوز فى تبت ولعل ذلك لان سورة الكافرين مشاقة الرسول عليه السلام وموادعته لهم وتبت معاتبته عمه فلا يناسب ان يكون منه واما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمن بان يدعو اليه

اخرى

اخرى ( الله الصمد ) السيد المصمود اليه في الحوائج من صمد اذا  
 قصد وهو الموصوف به على الاطلاق فانه يستغنى عن غيره مطلقا وكل  
 ما عداه محتاج اليه في جميع جهاته وتعريفه لعلمهم بصمديته بخلاف  
 احديته وتكرير لفظ الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الالهوية  
 واخلاء الجملة عن العاطف لانها كالتيجة للاولى او الدليل عليها  
 ( لم يلد ) انه لم يجانس ولم يقتصر الى ما عينه او يخلو عنه لامتناء الحاجة  
 والفاء عليه ولعل الاقتصار على لفظ الماضي لو رده ردا على من قال  
 الملائكة بنات الله او المسيح بن الله اوليطابق قوله ( ولم يولد ) وذلك  
 لانه لا يقتصر الى شئ ولا يسبقه عدم ( ولم يكن له كفوا احد ) اى  
 ولم يكن احد يكافئه اى يماثله من صاحبه وغيرها وكان اصله ان يؤخر  
 الظرف لانه صفة كفوا لكن لما كان المقصود نفي المكافات عن ذاته تعالى  
 قدم تقديمها للاهم ويجوز ان يكون حالا من المستكن في كفوا او خبرا  
 ويكون كفوا حالا من احد ولعل ربط الجمل الثلاث بالعاطف لان  
 المراد منها نفي اقسام الامثال فهي كلمة واحدة منه عليها بالجمل وقرأ  
 حزة ويعقوب ونافع في رواية كفوا بالتخفيف وخفض كفوا بالحركة وقلب  
 الهمزة واوا لاشتمال هذه السورة مع قصرها جميع المعارف الالهية  
 والرد على من الحد فيها جاء في الحديث انها تعدل ثلث القرآن فان  
 مقاصده محصورة في بيان العقائد والاحكام والقصص ومن عدلها بكله  
 اعتبر المقصود بالذات من ذلك وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه  
 سمع رجلا يقرأها فقال وجبت قيل يارسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة  
 انتهى كلام القاضى ونحن مسلمون ( وفي هذا القدر ) اى وفي بيان الصفات  
 ما هو ( كفاية للعاقل ) اى ذى العقل السليم • ( المسئلة السادسة

والاربعون انه ينبغي له ) اى يجب للمؤمن ( ان لا يثبت ) من الانبات  
يعنى من باب الافعال ( له تعالى مكانا ) استقر فيه ( ولا يجئنا ولا ذهابا )  
واحتاج للمرور والعبور ( ولا صفة كصفة المخلوق ) فالخالق لا يشبه  
للمخلوق ( لان تمام الايمان ان يعرف الله تعالى ولا يشتغل بكيفيته )  
وذات الله لا يعرف بكنه حقيقته ولا ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ولا يخلق الله  
تعالى سيلا بمعرفة كنه حقيقته وذات الله تعالى خارج عن خطورات  
قلب البشر كما قال سيد البشر اسمه احمد فى السماء ومحمد فى الارض  
صلى الله تعالى عليه وسلم ما عرفناك حق معرفتك يا معبود صدق رسول الله  
فيما قال ( لان الله قال لموسى بن عمران عليه السلام يا موسى اعلم انى  
واحد ولا تعلم اثنين واعلم انى اله ولا تستغل بكيفيتى واعلم انى رزاق  
ولا تعلم من اين ارزق العباد ) والحرام رزق لان الرزق اسم لما يسوقه الله  
تعالى الى الحيوان فياكله وذلك قد يكون حلالا وقد يكون حراما  
وعند المعتزلة الحرام ليس برزق لانهم فسروه تارة بمملوك يأكله المالك  
وتارة بما لا يمنع عن الانتفاع به وذلك لا يكون الاحلالا ولكن يلزم  
على الاول ان لا يكون ما يأكله الدواب رزقا وعلى الوجهين ان من اكل الحرام  
طول عمره لم يرزقه الله تعالى اصلا وكل يستوفى رزق نفسه حلالا كان او حراما  
لحصول التغذية بهما جميعا ولا يتصور ان لا يأكل انسان رزقه او يأكل  
غير رزقه لان ما قدره الله غذاء لشخص يجب ان يأكله ويمنع ان يأكله  
غيره كذا قال العلامة التفتازانى فى شرح العقائد ( والصواب ) اى  
عدم الخطاء ( فى ذلك ) اى كون الله تعالى رازقا والهيا واحدا ( ان  
يعلم انه تعالى ليس على مكان ولا هو ) اى الله ( محتاج الى مكان والعرش  
قائم بقدرته ولا يصفه ) اى الواصف ( بالجبي' والذهب لان الجبي'  
والذهب

والذهب

والذهب لكل منهما) اى من الحجى والذهب (ثلاثة معان) الاول  
( ان يكون لا يرى فيدنو) اى يقرب (حتى يرى و) (الثانى) ( اما ان  
يكون لا يقدر فيدنو) اى يقرب ( حتى يقدر) (والثالث) ( اما ان يكون  
لا يسمع فيدنو) اى يقرب (حتى يسمع فمن شبه) من التشبيه ( الله  
تعالى بهذه الاشياء) اى الثلاث ( فقد كفر) واما الايات المتشابهات  
والاخبار المتشابهات كما فى الم والر والمروحم ويدالله ووجه الله وق  
ون وغيرها من المتشابهات فينبغى له ( اى يجب ان يعتقد للمؤمن  
(ويؤمن بها) اى المتشابهات ولا يفسرها اى الايات المتشابهات (لان  
تفسيرها يدخل فى مذهب التعطيل فيصير مبتدعا) هذا مذهب العلماء  
المقدمين وزمانها خال عن الفساد والضلال واما العلماء المتأخرون  
فيحتاجون بتفسير الايات المتشابهات لان فى زمانهم قد ظهر الفساد وكثر  
مذاهب المعطلين وفسروا المتشابهات برأيهم الفاسد ومشر بهم  
ومذهبهم الباطل وموافقا لما فى طبيعتهم العاطل لقوله تعالى واما  
الذين فى قلوبهم زيغ اى عدول عن الحق كالمبتدعة فيتبعون ماتشابه  
منه اى فيتعلقون بظاهره او بتأويل باطل ابتداء الفتنة اى  
طلب ان يفتوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتليس ومناقضة المحكم  
بالمتشابه كذا فى القاضى ولذا يحتاجون العلماء المتأخرون التفسير  
بالايات المتشابهات بتفسير حسن وتأويل موافق للشرع الشريف  
لخلاص امة محمد عليه الصلوة والسلام من زيغ الاعتقاد اللهم احفظنا  
من زيغ اللسان والقلب والزلل ومن اعتقاد الباطل بفضله وكرمه  
( واذارأت ) ايها الطالب المسترشد ( أية المتشابهة فدع ) اى اترك  
( ذلك ) اى أية المتشابهة ( الى الله تعالى ولا تفسره حتى تنجو ) بالنصب

لان بعد حتى كلمة ان مضمرا (لانه ليس فرضا عليك ان تعرف تفسيره بل الفرض عليك ان تؤمن به) لان اية المتشابهة سر من اسرار القرآن ولكل شئ سر وسر القرآن اية المتشابهة ( هذا القدر ) اى البيان المفصل ( كفاية للعاقل ) اى كافية ذى العقل السليم حفظنا والله اعلم لكل شئ وعلمه محيط بكل الاشياء من الجزئيات والكليات ( المسئلة السابعة والاربعون ، انه ينبغي له ) اى للمؤمن ( ان يعلم ان الكسب يفترض فى بعض الاوقات لان الله اوحى الى مريم وقال وهزى اليك بجذع النخلة ) قدم تفسير هذا الاية فى باب الكرامة فارجع اليه ( وجعل النهار معاشا ) طلب الكفاف بفتح الكاف من الرزق القوت وهو ما كف عن الناس اى اغنى من الحلال الطيب تعففا اى اجتنابا عن ذل السؤال ولذا قال النبي عليه السلام من طاب الدنيا حلالاته عفاف كان فى درجة الشهداء لان كثرا عطف على تعففا فرض بعد الفرائض هو المراد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم طلب الحلال فريضة على كل مسلم ذكر فى الاحياء انه لما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء اراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المقصود بالحديثين واحدا قوله طلب مبتدأ وقوله فرض خبره وطلب ذلك اى الحلال الطيب له طرق كثيرة لكن طابه بالكسب المشروع سنة الانبياء والسلف الصالحين وايضا فى الكسب فوائد كثيرة منها الزيادة على رأس المال ان عمل للتجارة او الزراعة وخرس الاشجار وفيها صدقة لما اكلته الطيور وغيرها ومنها اشتغال المكتسب بالكسب عن البطالة والهوى ومنها كسر النفس وصير ررتها قليلة الطغيان ومنها ان الكسب واسطة الامان من الفقر الذى هو سواد الوجه فى الدارين

ولكن



ولكن مما يجب ان يعتقد ان الكسب غير مؤثر في رزق فان الله هو الرزاق ذو القوة المتين كما ان الشبع لا يحصل بالطعام بل يخلق الله ورب اكلة لا تشبع الاكل اذالم يقدر الله الشبع وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي صلعم من اكل الحلال اربعين يوماً نور الله قلبه واجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال ايضا من بات تعباً من كسب الحلال وجبت له الجنة وبات والله سبحانه راض عنه ( واعلم ان ترك الكسب رخصة وانكار الكسب بدعة فمن انكر الكسب فهو ) اى المنكر ( كرامى ومن رأى الرزق من الكسب فقد كفر ويسمى مشركاً ) لان الكسب سبب والرزاق فى الحقيقة هو الله تعالى وفعل الكسب من العبد روى ان زاهدا اراد ان يتيقن يقيناً فى الرزق فخرج الى بركة وقصد جبلاً ثم دخل غاراً وقعد فى زاوية الغار قال وكنت انظر كيف يرزقنى هنا ربي فضلت قافلة بن طريقها فجاء المطر عليهم فطلبوا اكنانا يدخلونها فدخلوا الغار الذى كان فيه فأرأوه فقالوا يا عبد الله ولم يجيبهم فقالوا ربنا وجد البرد فلم يقدر على الكلام فاقعدوا ناراً بقربه حتى دنوه واكلوه ولم يجيبهم فقالوا ربنا جاع الفقير فقد موا اليه طعاماً فاشاروه اليه فلم يتناول منها شيئاً قالوا هذا من مدة لم يجد شيئاً فاطبخوا له لنا حاراً حتى يأكله فعملوا قالونوجا من السكر وقد موه اليه ولم يلتفت اليه فقالوا قد اشتبكت اسنانه فقام من جملتهم رجلان واخذوا سكيناً ليفتحا فنه وطرحا اللقمة فى فمه فضحك فقال له انت مجنون فقال ولكن اريدت ان اجرب ربي فى رزقى فعلمت انه تعالى يرزقنى و يرزق عباده حيث كان واين كان وكيف كان رونق المجالس وعلم من هذه الحكاية ان الله قد يعطى رزق عباده بغير الكسب وكثيراً ما يعطى بالكسب ومن

يتوكل على الله فهو حسبه الآية ( وينبغي ان يكون الكسب تحت اليقين والتوكل على اليقين فمن لم يكن الكسب تحت اليقين كان كافرا ) لا نكار الآية ( لانه تعالى قال الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يمتكم ثم يحييكم ) فان الله تعالى ابتداء في هذه الآية بالخلق وقارنه الرزق ثم قارنه الموت ثم قارنه الحيوة الابدية فالله على كل شئ قدير اعلم ان الكسب لا يزيد فى الرزق ولا ينقص رزق من ترك الكسب لان الرزق من المقدرات والمقدر لا يغير ( وان الله تعالى لا ينقص من رزق الميسر لاسائه ولا يزيد فى رزق المحسن لاحسانه ) وممره الاحسان يرى فى الآخرة غالبا ( لان الله تعالى قال وقدر فيها اقواتها ) اى اقوات اهل الارض وخلقها فى مقدار يومين وهما يوم احد ويوم اثنين ( فى اربعة ايام ) اى خلق الارض فى يومين وقدر الارزاق فى يومين وجمعهما يكون اربعة وتقدير الارض فى يومين وهما يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء ( سواء للسائلين ) اى استوت سواء بمعنى استواء والجملة صفة ايام واللام متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها او بقدر اى قدر فيها الاقوات للطالين لها ( و قال الله تعالى فورب السماء والارض ) الى اخر الآية ( حدثنا الثقات ) اى اخبرنا الموثوق بالكلام لا يحتمل الكذب ( باسنادهم ) اى الثقات ( عن ابن عباس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من لم ير الكسب فريضة على نفسه بمنزلة الصلوة والصوم فهو مبتدع اى ومن لم يعتد الكسب وتساءل فهو اى عدم المعتد من اهل البدعة والتساءل حرام على من قدر الكسب وقدر قوت يومه ( قيل لابن عباس اى الكسب افضل قال نقل الحجارة من رأس الجبال واخبر الثقات ) باسنادهم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه

قال

قال ( طلب الكسب من الحلال فريضة بعد الفريضة وحدثنا الثقات )  
 اى اخبر الموثوق بالكلام ( باسنادهم عن ابن مسعود رضى الله تعالى  
 عنه انه قال انى لا بغض ) من بغض فعل مضارع متكلم وحده واللام  
 للتأكيد ( الرجل فارغالاهو ) اى الرجل ( فى عمل الدنيا ولاهو فى  
 عمل الآخرة ) اى احاط اطرافه الكسل والهوان وهو خسر الدنيا  
 والآخرة ( وحدثنا الثقات باسنادهم عن عمر رضى الله تعالى عنه انه  
 قال ) اى عمر ( فى خطبته من عمل منكم جهدهناه ومن لم يعمل اتمناه )  
 اى من عمل الاعمال سعيناه فى مدحه لان ترك العمل من كل وجه  
 مذموم ومن ترك العمل ذمناه وخذلناه وتركنا منه معاوتنا ( قيل من  
 العبد الجهد ومن الله تعالى التوفيق ) قال الشيخ استاذ الامام احمد  
 انه عليه السلام تزوج بامرأة وزفها الى بيته وعمل وليمة وجمع اصحابه  
 فى داره وكان الطعام قليلا وكانوا يلمسونه لكونه مايعا من قلة الدقيق  
 فيتحدث كل واحد منهم شيئا والنبي صلى الله عليه وسلم يصلى فلما فرغ  
 قال فيم اتم تتحدثون قالوا فى باب الرزق فقال عليه السلام انى  
 احدنكم بمحدث حديثى جبرائيل فقالوا يا رسول الله نعم قال عليه الصلوة  
 والسلام حديثى جبرائيل ان اخى سليمان كان يصلى على شاطئ البحر  
 فرأى نملة تسير وفى فيها ورقة خضراء فصاحت على شاطئ البحر  
 فخرج ضفدع وحملها على ظهرها وغاص بها ثم بعد ساعة علت النملة  
 فوق الماء وجاءت فقال سايمان اخبرني بالقصة فقالت فى اسفل هذا البحر صخرة  
 صماء وفى وسطها دودة قد جعل الله رزقها الى فى كل يوم احمل مارزقهم  
 الله اليها مرتين وخلقلى فى هذا البحر ملكا على صورة ضفدع يضع على  
 تلك الصخرة تتشقق حتى تخرج تلك الدود منها فاطعمها ما يكون معي يحملني

الضفدع الى رأس الماء فكلما اكلت الدودة رزقها قالت سبحان الذى خلقنى وفي البحر صيرنى ولم يفتنى بالرزق افينسى امة محمد عليه السلام بالرحمة وهو الحارق من العادة لقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب صدق ذوالجلال والاكرام (وهذا) البيان (كفاية للعاقل) احتراز عن الجنون والصفار (المسئلة الثامنة والاربعون انه ينبغي له) اى للمؤمن (ان يعلم ان الايمان) اى التصديق (سوى العمل) اى غير العمل (والعمل سوى الايمان) اى غير الايمان (وليس كل طاعة ايمانا كما ان الكفر معصية وليس كل معصية كفر) لان الكفر من اغلظ الكبائر ومادون الشرك كله معصية (فان لكل نبي شرعة ومنهاجا يعنى كان لكل نبي شرعة وامرا سوى ما كان للاخر لان النبيين) كلهم مأمورون بالامر على حدة وعلى حدة ولا يكون الامر بواحد منهم الى غيرهم ( لان ايمان احدهم سوى ايمان الاخر فلما كان ايمان الانبياء واحدا وشرائعهم مختلفة علم ان الايمان يبين العمل) والمراد بقول المصنف ان الايمان يبين العمل والعمل والايمان يجتمعان فى شخص واحد ولكن العمل يقبل التجزى والايمان لا يقبل التجزى وهو المعنى (لانه لا يجوز ان يكون لاحدهم ايمان كثير و للاخر قليل واما الدلائل فظاهرة لا ينكر بدايتها (الاترى ان الايمان على الدوام والعمل ليس على الدوام لان الرجل اذا صلى قبل وقت الصلوة لا تجوز) فان الوقت شرط للصلوة وعدم وجود الشرط ملزوم لعدم وجود المشروط ( وكذلك ) اى كالصلوة (اذا صام قبل شهر رمضان فانه) اى الشان (لا يجوز صومه) اى الرجل (ولو كان) كلمة

لو بمعنى ان الشرطية اسم كان راجع الى الرجل (كافرا) خبر كان (و  
 عمل) اى الرجل الكافر (جميع الخيرات والطاعات قبل ان يؤمن  
 لا يصير مؤمنا لان الايمان قبل العمل والايمان على الدوام والعمل  
 بالاوقات ومن جهة اخرى لوان الكافراً من على رأس المذبلة يجوز  
 ايمانه) اى الكافر (ولو صلى على المذبلة) اى محل النجاسة (فانه) اى  
 الصلوة (لايجوز فلو كان العمل من الايمان لماجاز) مانا فية (بعضه على  
 النجاسة وبعضه يجوز وايضا) اى مثل ماسبق فى الحكم (لوان امرأة  
 حائضا اورجلا جنبا أمن يجوز ايمانه وان صلى على مثل هذه الحالة)  
 اى مثل الحائض والجنب (لايجوز سلوته) اى صلوة الحائض حائضا  
 و صلوة الجنب جنبا (الأتري ان المؤمنين يكون فى الجنة مؤمنين بغير  
 العمل فقد ظهر ان الايمان يبين العمل) وفى اللغة المبائة المفسارقة  
 لا المبائة المنطقية المبائة المنطقية بين الشئين لايجوز اجتماع بين الايمان  
 والعمل نعم يحمل المبائة على الجزئى يعنى العموم والخصوص من وجه  
 وهو الاجتماع من مادة واحدة والافتراق من مادتين والايمان والعمل  
 يجتمع فى مؤمن كامل والعمل يفترق من الايمان فى كافر عامل بالخير  
 والايمان يفترق من العمل فى مؤمن فاسق غير كامل وبينهما عموم  
 وخصوص من وجه هكذا يفهم هذا المقام وهذا من ملهم العلام (وهذا)  
 اى البيان فى هذا المقام (كفاية للعاقل) اى الفارق بين الحق والباطل  
 ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور وفقنا الله نورا عظيما فى  
 القبروفى المحشر امين (المسئلة التاسعة والاربعون انه ينبى له) اى  
 للمؤمن (ان يعلم ان ايمان المحسن والمسيء سواء وايمان جبريل

وميكائيل وسائر الملائكة وإيمان جميع الانبياء والرسل وإيماننا سواء فمن قال ان إيمان المسيء اقل من إيمان المحسن فقد كذب وهو) اى القائل (مبتدع) اى من اهل البدعة ( لان الله تعالى قال شهد الله انه لا اله الا هو ) بين و حدانيته بنصب الدلائل الدالة عليها وانزال الايات الناطقة بها( والملائكة) بالاقرار(واولى العلم) بالايان بها والاحتجاج عليها شبه ذلك فى البيان والكشف بشهادة الشاهد ( قائماً بالقسط) مقياً للعدل فى قسمة وحكمة وانتصابه على الحال من الله او من هو والعامل فيها معنى الجملة اى تفرد قائماً او احقه لانها حال مؤكدة او على المدح او الصفة للمنى وفيه ضعف للفصل قاضى ( اراد به ) اى باولى العلم والاولى بهم لان اولى جمع ذو من غير لفظه فيرجع ضمير جمع لا مفرد وضميره ضمير المفرد الابعبار المضاف اليه وهو العلم (المؤمنين فمن قال ان الملائكة قالت هذا القول اكثر مما قال الله تعالى او اقل ) معطوف على اكثر ( فهو ) اى القائل ( مبتدع ) مما مر غير مرة ( فان قلت ) ايها السائل المتمرد فى عنادك (المؤمن يقول اقل مما قالت الملائكة ) وما عبارة فى مما من وحدانية وحقيقة رسوله وقيا جاء من قبل الله من الشريع الشريف مجملاً وتفصيلاً من اول أمنت بالله الى اخره ( او اكثر فهو ) اى القول بالاكثر والاقل ( مجمال ) ليس بممكن القول بالاكثرية والاقلية (وان كنت تقول) ايها السائل المتمرد ( مثل ما قالت الملائكة فما الفرق بينك وبين الملائكة ) انتهى كلام السائل المتمرد لان هذا من تمة السائل ( واعلم ان الملائكة فضلوا ) علينا بالاعمال والافعال ) لان الملكة خلقوا على هذه الحالة والعبادة لا تشق عليها لان العبادة على الملائكة كاتفاسنا وانفسنا لا تشق علينا

وخلقنا

وخلقنا على صيغة الجاهل بالانفاس وان حبست دقيقة واحدة  
 فضاقت علينا الدنيا بحبس نفس واحدة عاملنا الله تعالى في سكرات  
 موتنا بلطفه وحفظنا من شر الشيطان الرجيم (لأبائنا إيمان) والصحيح  
 ان خواص بنى آدم وهم الانبياء افضل من كل الملائكة وعوام بنى آدم  
 وهم الاتقياء افضل من عوام الملائكة والمراد بالاتقياء من اتقى الشرك  
 فقط كالفسقة كما في البحر عن الروضة اما تفضيل رسل الملائكة وهم  
 جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وحمله العرش والروحانيون  
 ورضوان ومالك على عامة البشر فبالاجماع بل بالضرورة واما تفضيل  
 رسل البشر على رسل الملائكة وعامة البشر على عامة الملائكة فلوجوه  
 الاول ان الله تعالى امر الملائكة بالسجود لادم عليه السلام على وجه  
 التعظيم والتكريم بدليل قوله تعالى حكاية ارأيتك هذا الذي كرمت  
 على الى اخره الوجوه فان اردت التفصيل فارجع الى شرح العقائد  
 النسفية (فان الايمان واحد) اي من الملائكة والبشر (وايضا) مثل  
 ما سبق في الحكم (قل للمخالف) في الجواب (هل آمن جبريل باحد  
 المراد من الاحد واجب الوجود المتصف بالعظمة والجبروت) (انت  
 تؤمن به) (اي باحد) (او آمن باحد انت لا تؤمن به) معطوف على هل  
 آمن اه (فان آمن) اي جبريل (باحد انت لم تؤمن به) اي الاحد  
 (فهذا) اي عدم الايمان لاحد (لا يكون ايمانا بل يكون كفرا وهذا)  
 اضراب من عدم الايمان (وان آمن) اي جبريل (باحد انت تؤمن به  
 فإيمانك وإيمانه سواء) في التصديق (ومن قال ان) بالكسر وقع بعد  
 القول العرى عن الظن (إيماننا خين) من ايمان جبريل عليه السلام  
 (لان الله تعالى خلق جبريل واعطاه) اي الجبريل (المقل) و (لم يعطه)

الشهوة وخلقنا) اى خلق الله لنا و (اعطانا العقل والشهوة وامرنا) كلمة نا مفعول امر يعنى امر الله لنا (بالصلوة والصوم والحج والزكوة والاعتسال من الجنابة فاذا ادينا هذا كله ) و الاولى ان يقول هؤلاء كلهم بصيغة الجمع الا ان يراد بكل واحد منهم (كان ايماننا خير امن ايمان جبريل فهو) اى القائل (مبتدع والله تعالى يقول فان آمنوا اى الناس (يمثل ما اتمتم به) و الخطاب للاصحاب الحاضرين او المؤمنين من اولهم الى اخرهم الله اعلم (فقد اهدتو) اى الناس او قبيلة القريش ( و ايضا ) مثل ما سبق فى الحكم ( قل ) للمخالف (ماقولك فى رجل) اى فى حق رجل والمضاف مقدر (قال لا اله الا الله الله محمد رسول الله) (وملك قال مثل هذا) اى وقال ملك مثل هذا الرجل يعنى لا اله الا الله محمد رسول الله (فهمل يكونان كلاهما) اى الرجل والملك جميعا (مؤمنين) (صادقين) وهما بصيغة التثنية (اولا) اى اولاً يكونان اعنى الرجل والملك (او يكون احد هما صادقا والاخر كاذبا) (فان قال) اى قائل (احد هما صادق والاخر كاذب فهو) اى القائل (مبتدع وان قال هما مؤمنان صادقان) (فلا يكون بين ايمان الملك والرجل فرق) اى ليس يفرق بين ايمان الرجل وايمان الملك فى هذه الصورة (فن امن بالله وبما امر الله به) (وبما انزل الله تعالى على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كان مؤمنا وان كان) كلمة ان وصلية اى الرجل (زانيا او شارب الخمر او قاتل المؤمنين فايما نه) اى فاعل هذه الاشياء من الزنا وشرب الخمر وقتل المؤمن ( و ايمان الملائكة والنبين سواء) قوله فايما نه مبتدأ وخبره سواء (ومن قال غير هذا) اى غير ما تقول فى حق الايمان (فهو مبتدع) من اهل البدعة (وفى

هذا



هذا) اى ما نقول (كفاية للعاقل والله اعلم) بالصواب و اليه المرجع  
 و الثأب (المستة الحسنون انه ينبغي له) اى المؤمن الموحد ان يقر بالبعث  
 من الاقرار (بعد الموت) (ومن انكر البعث فهو) اى المنكر (كافر  
 يسمى دهريا) و هو القائل بقدم العالم و هو الطبيعيون (وان البعث  
 حق) اى ثابت (لقوله تعالى منها) اى من الارض (خلقناكم وفيها)  
 اى فى الارض (نعيدكم ومنها) اى ومن الارض (نخرجكم تارة اخرى)  
 اى مرة اخرى (ومن انكر هذا فهو كافر فينبغى) اى يجب للمؤمن  
 (ان يقر بالقيمة والساعة) و البعث هو ان يبعث الله تعالى الموتى من  
 القبور بان يجمع اجزائهم الاصلية و يعيد الارواح اليها و النصوص  
 القاطعة الناطقة بمحشر الاجساد كثيرة جدا و انكر الفلاسفة بناء على  
 امتناع اعادة المعدوم بعينه و هو مع انه لا دليل لهم عليه يعتد به غير  
 مضر بالمقصود لان مرادنا ان الله تعالى يجمع الاجزاء الاصلية للانسان  
 و يعيد روحه اليه سواء سمي ذلك اعادة المعدوم بعينه او لم يسم بهذا  
 يسقط ما قالوا انه لو اكل انسان انسانا بحيث صار جزءا منه فذلك  
 الاجزاء اما ان تعاد فيهما و هو محال او فى احدهما لا يكون الاخر  
 معادا بجميع اجزائه و ذلك لان المعاد اتما هو الاجزاء الاصلية الباقية  
 من اول العمر الى آخره و الاجزاء المأكولة فضلا فى الاكل لا اصلية  
 فان قيل هذا قول بالتناسخ لان البدن الثانى نيس هو الاول لما ورد  
 فى الحديث من ان اهل الجنة جرد جمع اجرد مرد جمع امرد و ان  
 الجهنمى ضرسه مثل احد هو جبل من قرب المدينة المنورة نورها  
 الله تعالى قبر النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فيها قلت ان اهل الجنة  
 و الجهنم لا يكون على هذه الهيئة و اكتسابها بهذه الهيئة بعد الحكم

لاحين القيام من القبور والقيام على الهيئة الاصلية ومن ههنا قال من  
 قال ما من مذهب الاوالتناسخ فيه قدم راسخ قلنا انما يلزم التناسخ  
 لولم يكن البدن الثاني مخلوقا من الاجزاء الاصلية للبدن الاول والله  
 سمى مثل ذلك تناسخا كان نزاعا في مجرد الاسم ولا دليل على استحالة  
 اعادة الروح الى مثل هذا البدن بل الادلة قائمة على حقيقته سواء  
 سمى تناسخا اوليا واعلم ان للتاسخين منهم من يقول بقدوم النفوس  
 وبتعلقها بالابدان بطريق التناسخ الى ما لا يتساهى و منهم من يقول  
 بان النفوس اذا استكملت بقيت مجردة و انخرطت في سلك المجردات  
 واما اذا لم يتم استكمالها فر بما يتصاعد فيتعلق بالابدان الشريفة حتى  
 ربما يتعلق بالاجسام السماوية لاستتمام بقية كمال لم يحصاها وربما يتنازل  
 في ابدان الحيوانات الحسية بحسب اخلاقها الرديّة ورزائلها الكسبية  
 فمن لم يقل بقدوم النفوس ومن لم ينكر الدار الآخرة ولم يقل بتعلق  
 الروح ببدن بعد بدن في الدنيا فليس من مذهب التناسخ من شئ  
 كذا قاله العلامة في شرح العقائد (ومن انكر القيمة فقد كفر بالله)  
 واعلم ان القيمة حق) واعلم ان القيمة تلك حشر الاجساد والسوق  
 الى المحشر للجزاء وهي القيمة الكبرى وموت جميع الخلائق وهي  
 الوسطى ولا يعلم وقته يقينا الا الله تعالى وانما يعلم بالعلامات المنقولة عن  
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وموت كل احد وهي الصغرى  
 وفي الحديث من مات فقد قامت قيامته روى عن انس رضى الله تعالى  
 عنه اتفق العلماء على الرواية عنه ان اشراط الساعة جمع شرط  
 بالتحريك وهو العلامة ان يرفع العلم وذلك انما يكون بقبض العلماء  
 لابلالاتزاع من قلوبهم ويظهر الجهل ويفشو الزنا وشرب الخمر

ويذهب

ويذهب الرجال وتبقى النساء حتى يكون لحمين امرأة قيم واحد وهو من يكون قائما بمصالحهن لان يكون زوجا لهن وجميع ماخبره سلى الله تعالى عليه وسلم من اشراط الساعة اى علامة القيمة من خروج الدجال وينظرونه اليهود كما ينتظر المؤمنون المهدي ونقل عن كعب الاحبار انه رجل هويل عريض الصدر مطموس يدعى الربوبية معه جبل من خبزو جبل من اجناس الفواكه وازباب الملاهي جميعا يضربون بين يديه بالطبول والعيان والمعاذف فلا يسمع احد الا تبعه الامن عصم الله ومن امارات خروجه ان تهب ريح كريخ عاد ويسمعون صيحة عظيمة وذلك عنده ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكثرة الزنا وسفك الدماء وركون العلماء الى الظلمة والتردد الى ابواب الملوك ويخرج من ناحية المشرق من قرية تسمى سريادين او مدينة الاهواز او مدينة اصبهان ويخرج على حمار وهو يتناول السماء بيده ويحوض البحر الى كعبه ويستظل في اذن حماره خلق كثير ويمكث في الارض اربعين يوما ثم تطلع الشمس يوما حمراء ويوما صفراء ويوما سوداء ويمد اليوم في ابتداء خروجه مقدار سنة واليوم الثاني مقدار شهر واليوم الثالث مقدار جمعة وما عداه ثلثة ايام سابقهم وما يعلم الناس الا المتهمجدون ثم يصل المهدي وعسكره الى الدجال فيلقاه ويقتل من اصحابه ثلاثين الفا وينهزم الدجال ثم يهبط عيسى عليه السلام الى الارض وهو متعمم بعمامة خضراء متقلد بسيف راكب على فرس ويده حربة فيأتي اليه فيطعنه بها فيقتله ثم الاصح ان عيسى عليه السلام يصلى بالناس ويؤمهم ويقبض به المهدي لانه افضل فامامته اولى لقبوته وولايته وخروج دابة الارض هي دابة رأسها رأس نور وعينها عين خنزير واذنها اذن

فيل وقرنها قرن ابل وصدرها صدر اسد ولونها لون نمر وخاصرتها  
 خاصرة هرة وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصلين  
 اثنا عشر زراعا ورأسها يمس السحاب ورجلاها في الارض وتذهب  
 ساححة في الارض يدركها طالب ولا يعجزها هارب ومعها خاتم سليمان  
 وعصى موسى عليهما السلام تسم الرجل في وجهه فيفرق الكافر من  
 المؤمن وخروج يأجوج ومأجوج وهما ايتان مضرتان كافرتان من  
 يافث بن نوح والقول انهم خلقوا من مني آدم عليه السلام المختلط بالتراب  
 عن المناوي انه غريب لادليل عليه وانما يحكيه بعض اهل الكتاب  
 وعنه ايضا انامة منهم امنوا فتركهم ذوالقرنين حين بنى السد بارمينة  
 فتركهم فسموا بالترك ويقال انهم تسعة امسار بنى آدم وثلاثة اصناف  
 منهم من طوله مائة وعشرون زراعا ومنهم من طوله وعرضه سواء  
 ومنهم من يفترش اذنه ويلتحق بالاخري يشربون انهار المشرق وبحيرة  
 طبرية لا يمرون بفيل ولا وحوش الا اكلوها وغداتهاهم الى نيت المقدس  
 يقولون قتلنا من في الارض فانقتل من في السماء فير مون سهامهم  
 فيرد الله سهامهم مخضوبة فيدعو الله عيسى عليه السلام فيهلكهم في ادنى  
 ساعة ولا يتحمل ثمن جيفهم فطرحهم طيور حيث شاء الله تعالى بدعوة  
 عيسى عليه السلام وتفصيله في شرح المصابيح لابن ملك ومن مات منهم  
 اكلوه وياكلون الحشرات والحيات والعقارب خادمي في تصحيح  
 الاعتقاد وطاقوا الارض الا انهم لا يستطيعون ان يأتوا المساجد الاربعة  
 مسجد مكة مسجد المدينة ومسجد بيت المقدس ومسجد طور سيناء  
 ثم يسرون حتى ينتهوا الى جبل بيت المقدس ويحصر نبي الله تعالى عيسى  
 واصحابه في جبل طور حتى يكون رأس الثور لاحدهم خيرا من مائة

دينار لاحكم اليوم فیدعوا عليهم عيسى عليه السلام فيرسل الله عليهم  
دودا يسمى النقف فيأخذهم في رقابهم فيصبحون فرس كموت نفس  
واحدة ثم يهبط عيسى واصحابه من الطور فلا يجدون في الارض موضع  
شرب الاملاء وهمهم وتنتهم فيدعو الى الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت  
فتحملهم قطرهم حيث شاء الله ويستوقد المسلمون من قسمهم  
ونشابهم وجعابهم سبع سنين منتخب من المصاييح وتزول عيسى عليه  
السلام من السماء الى المنارة البيضاء شرقي دمشق من غير تعيين انها  
منارة الجامع الاموي فيقتل الدجال ويبطل الجزية وحواريه واصحاب  
الكهف ويقرر امور هذه الشريعة ويتزوج ويولده ويمكث في الارض  
خمسا واربعين سنة ويدفن في روضة المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم  
وفي رسالة اعلام نزول عيسى للسيوطي وحاصله ان قلت هل عمل عيسى  
عليه السلام بهذه الشريعة باجتهاده وبتقليد بعض المجتهدين قلت لا يجوز  
مجتهده لمجتهده فضلا عن تقليدني لمجتهده فاما بان جميع الانبياء يعلمون جميع  
الشرايع المتقدمة والمتأخرة بوحي من الله واما بان يستخرج جميع  
الاحكام من القرآن بالاقتضاي الى الاحاديث واما بان عيسى عليه السلام  
مع بقائه على نبوته معدود في امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وداخل  
في زمرة صحابته وقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة الاسرى  
فلا يبعد ان يأخذه عنه صلعم ما يخالف الانجيل على ما اشار اليه جماعة منهم  
السبكي لكن يشكك انه لا يجوز كون بني امة نبي آخر وانه يمتنع اجتماع  
الامية والنبوة الا ان يقال لا يقتضى المعدودية الحقيقة بل المراد يجوز  
على سبيل التشبيه نعم اولي ان لا يعبر بما يوهم ان لا يجوز واما بان يعمل  
بالكتاب والسنة على ان يأخذها عن النبي صلعم مشافهة قال الفقير المحتاج

الى رحمة ربه القدير يوههم كلام السبكي وهوان يتمتع اجتماع الامية  
والنبوة آن عيسى عليه السلام قد بحث في آخر الزمان في هذه القدم ولم يقل به  
احد والحال ان تأخير عيسى عليه السلام في آخر الزمان ليكون امة لمحمد  
عليه الصلاة والسلام لالنبوة لفضل محمد وشرفه وامته كان امة وسطا  
وعيسى عليه السلام دعاربه ان يكون امة لمحمد عليه الصلاة والسلام وقبل  
الله دعاء عيسى عليه السلام واخره الى آخر الزمان وبعثه بالامية لالنبوة  
لنكتة علمها الله تعالى وانما نزول عيسى عليه السلام حين حاصر الدجال  
في قلعة القدس المهدي وانباغه فينزل عليه السلام من السماء على المنارة  
الشرقية في مسجد الشام ويأتي القدس فيقتله بحرية في يده وهو اى  
الدجال لمجرد رؤية عيسى يدوب كما يدوب الملح في الماء وقد ثبتت هذه  
الاخبار والاثار عن سيد الاخير فيجب الايمان بها عن جابر رضى الله  
تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب الدجال  
فقد كفر ومن كذب المهدي فقد كفر نقله الشارح القدس على  
القارى وطلوع الشمس من مغربها فيمنع قبول التوبة قيل في وجهه  
ان الناس حينئذ كالأياسين المحتضرين فكما لا يقبل ايمان الأياس لا تقبل  
هذه التوبة وقيل عن اللقاني قصة ابراهيم عليه السلام مع محاجة نمروذ  
فان الملاحدة والمنجمين انكروا امكان الشمس من المغرب ولم تقم حجة  
على النمروذ فبرى سبحانه وتعالى قوة قدرته قيل وكذا سائر آياته  
وقيل عن اخراج ابى نعيم بن حماد في الفتن يبقى الناس بعد هذا الطلوع  
عشرين ومائة سنة وقيل عن التوفيق اول هذه الايات الطلوع والدابة  
تخرج على الناس ضحى ولانص في ترتيب الغير وفي شرح العقائد عن  
حذيفة بن سيد الغفارى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انها

الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال  
والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام  
ويأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف بالمشرق وخسف بالمغرب  
وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس  
الى محشرهم والاحاديث الصحاح في هذه الاشارات كثيرة جدا ونحو ذلك  
كما سبق في الحديث وكرفع القرآن من الصدور والمصاحف وهدم الكعبة  
هذه هي العلامة الكبرى واما الصفري فما في رواية الشيخين والترمذي  
من رفع العلم بقبض العلماء وظهور الجهل وفشو الزنا وشرب الخمر  
وذهاب الرجال وبقاء النساء الى ان يكون خمسين امرأة قيم واحد وايضا  
في الحديث منها كثرة المساجد وقلة الجماعة وتطويل الابنية واكل الربا  
وكثرة الغيبة وترك المعروف وامارة الاشرار والاشتغال الرجال بالرجال  
وتجسيص القبور وتشرف الفاسق وضعف المؤمن وبيع الحكم وسفك  
الدماء وقطع الارحام واتخاذ القرآن مكسبة ومزامير ونحوها كله حق  
خادمي في تصحيح الاعتقاد من تفسير الواقعة ( والاستعداد لها ) اي  
للقيامه ( واجب لقوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن  
في الارض وقوله تعالى ) وتزودوا فان خير الزاد التقوى  
وايقنوا يا اولي الالباب ) فان قضية اللب خشية الله وتقواه حثهم على  
التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله تعالى فيتبرؤا من كل  
شئ سواه وهو مقتضى العقل المعري عن شوائب الهوى فلذلك خص  
اولي الالباب بهذا الخطاب ( وقوله تعالى يوم الفصل ) اي يفضلون  
بين اهل الجنة والنار يوم القيمة ( وقوله تعالى يوم ينفخ في الصور قاتون  
افواجا ) روى عن معاذ بن جبل انه قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه

وسلم اخبرني عن قوله تعالى يوم ينفخ في الصور فتأبون افواجا فبكي  
 عليه الصلاة والسلام حتى ابتلت ثيابه من دموع عينه فقال يا معاذستلتني  
 عن امرعظيم يحشر امتي على اتى عشر صنفا الاول يحشرون من قبورهم  
 ليس لهم يدان ولا رجلان فينادى المنادى من قبل الرحمن هؤلاء الذين  
 يؤذون الجيران فهذا جزاءهم ومصيرهم الى النار والثاني يحشرون  
 من قبورهم على صورة الحنازير فينادى المنادى من قبل الرحمن هؤلاء  
 الذين يتهاونون بالصلوة لقوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن  
 صلواتهم ساهون والثالث يحشرون من قبورهم وبطونهم مثل الجبال  
 والمقارب كمثل البغال فينادى المنادى من قبل الرحمن هؤلاء الذين هم  
 يمتنون الزكوة فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار لقوله تعالى والذين  
 يكتزون الذهب والفضة الاية والرابع يحشرون من قبورهم يجرى  
 من افواههم الدم فينادى المنادى من قبل الرحمن هؤلاء الذين كذبوا  
 في البيع والشرا فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار لقوله تعالى والذين  
 يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا والخامس يحشرون من قبورهم  
 قد انتفخوا وهم اتن رايحة من الجيفة بين الناس فينادى المنادى من  
 قبل الرحمن هؤلاء الذين يكتمون المعاصي خوفا من الناس ولا  
 يخافون من الله فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار لقوله تعالى  
 يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله والسادس يحشرون من  
 قبورهم مقطوعى الحلاقيم فينادى المنادى من قبل الرحمن هؤلاء الذين  
 يشهدون الزور فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار لقوله تعالى والذين  
 لا يشهدون الزور والسابع يحشرون من قبورهم ليس لهم السنة يجرى  
 من افواههم القيح والدم فينادى المنادى من قبل الرحمن هؤلاء الذين يمتنون

الشهادة



الشهادة فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار لقوله تعالى ولا تكتسبوا  
 الشهادة و من يكتمها فانه اثم قلبه واتسامن يحشرون من قبورهم  
 ناكسوا رؤسهم وارجلهم فوق رؤسهم فينادى المنادى من قبل الرحمن  
 هؤلاء الذين يزنون ثم ماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى  
 النار لقوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا  
 والتاسع يحشرون من قبورهم سود الوجوه وزرق العيون و بطونهم  
 مملوءة من النار فينادى المنادى من قبل الرحمن هؤلاء الذين يأكلون  
 اموال اليتامى ظلما لقوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى  
 ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا والعاشر يحشرون  
 من قبورهم وقد ملؤا جزاما و بر صافينادى المنادى من قبل الرحمن  
 هؤلاء الذين عاقوا الوالدين لقوله تعالى و بالوالدين احسانا والحادى  
 عشر يحشرون من قبورهم عميان القلب والعين و اسنانهم كقرن  
 الثور وشفاههم مطروحة على صدورهم والستهم مطروحة على بطونهم  
 وعلى فخذهم يخرج من بطونهم القذر فينادى المنادى هؤلاء الذين  
 يشربون الخمر فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار لقوله تعالى يا ايها  
 الذين آمنوا انما الخمر والميسر و الانصاب و الازلام رجس من عمل  
 الشيطان فاجبتوه و الثانى عشر يحشرون من قبورهم و وجوههم  
 كالقمر ليلة البدر فيمرون على الصراط كالبرق الخاطف فينادى المنادى  
 هؤلاء الذين يعملون الصالحات و الحسنات و يجتنبون المعاصى و يحافظون  
 على الصلوات الخمس و ماتوا على التوبة و الندامة فجزاؤهم الجنة  
 و المتفجرة و الرحمة و الرضوان لقوله تعالى ان لاتخافوا ولا تحزنوا  
 الاية تنبيه الغافلين اللهم الحقنا فى الصنف الثانى عشر ويسر علينا

التوبة الصادقة من افعالنا السيئات ( و قوله تعالى يوم يفر المرء من  
 اخيه ) لاشتغاله بشأه وعلمه بانهم لا ينفقونه او للحدز من مطالبتهم  
 بما قصر في حقهم وتأخير الاحب فالاحب للمبالغة كانه قيل يفر من  
 اخيه بل من ابويه بل من صاحبه وبنه (وقوله تعالى يوم يقوم الناس  
 لرب العالمين لحكمه وفي هذا الانكار والتعجيب وذكر الظن ووصف  
 اليوم بالمعظيم وقيام الناس في لله او التعبير عنه برب العالمين مبالغات في  
 المنع عن التطفيف وتعظيم ائمه (وقوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين  
 الف سنة ) و المعنى انها بحيث لو قدر قطعها في زمان  
 لكان في زمان يقدربخمسين الف سنة من سنى الدنيا وقيل معناه  
 تعرج الملائكة والروح الى عرشه في يوم كان مقداره كمقدار خمسين الف  
 سنة من حيث انهم يقطعون فيه ما يقطعه الانسان فيها الوفرض لان  
 ما بين اسفل العالم واعلى شرفات العرش مسيرة خمسين الف سنة لان  
 ما بين مركز الارض ومقر السماء الدنيا على ما قيل مسيرة خمسة عام  
 ومخن كل واحد من السموات السبع والكرسى كذلك و حيث قال  
 في يوم كان مقداره خمسين الف سنة يريد به زمان عروجهم من  
 الارض الى محدد السماء الدنيا وقيل يوم متعلق بواقع او بال اذا جعل  
 من السيلان والمراديه يوم القيمة واستطالته اما لشدته على الكفار  
 ولكثرة ما فيه من المحالات والمحاسبات اولانه على الحقيقة كذلك  
 او الروح جبرائيل وافراده لفضله او خلق اعظم من الملائكة قاضى  
 (فن انكر هذا) اى يوم البعث ويوم القيمة والندامة (فهو) اى المنكر  
 (كافر بالله وهذا) اى البيان فى البعث (كفاية للعاقل) واه اعلم بالصواب  
 واليه المرجع والمآب ( المسئلة الحادية والخمسون انه ينبغي له ) اى يجب

للمؤمن

للمؤمن ( ان يقر ) من الاقرار من باب الافعال اى جملة ثابتا ( ان  
 الوتر) بالكسر والفتح ضد الشفع كالفرقد ويقال وترحقه وتر بالکسر  
 ايضا نقصه واوتره اخذه ومنه اوتر صلوته و اوتر قوسه ووتره نوتيرا  
 بمعنى جمعه اوتارا قاله الاخرى (ثلث ركعات بتسليمة واحدة) هو اى  
 الوتر فرض عملا اى يفترض عمله يعنى فعله بمعنى انه يعامل معاملة  
 الفرائض فى العمل فى اثم بتركه ويفوت الجواز بفوته ويجب ترتيبه  
 وقضاؤه ونحو ذلك واعلم ان الفرض نوعان فرض عملا وعلما وفرض  
 عملا فقط فالاول كالصلوة الخمس فانها فرض من جهة العمل لا يحل  
 تركها وفوت الجواز بفوتها بمعنى انه لو ترك واحدة منها لا يصح فعل  
 ما بعدها قبل قضاء المتروكة وفرض من جهة العلم والاعتقاد وبمعنى  
 انه يفترض عليه اعتقادها حتى يكفر بانكارها والثانى كالوتر فانه فرض  
 عملا كما ذكرناه وليس بفرض علما اى لا يفترض اعتقاده حتى انه  
 لا يكفر منكره لظنية دليله وشبهة الاختلاف فيه ولذا يسمى واجبا  
 وان الواجب ايضا نوعان لانه كما يطلق على هذا الفرص الغير القطعى  
 يطلق على مادونه فى العمل وفوق السنة وهو مالا يفوت الجواز  
 بفوته كقراءة الفاتحة وقنوت الوتر وتكبيرات العيدين واكثر الواجبات  
 من كل ما يجبر بسجود السهو وقد يطلق الواجب ايضا على الفرض  
 القطعى كما فى التلويح وهو اى الوتر واجب اعتقادا اى يجب اعتقاده  
 وظاهر كلام العلماء انه يجب اعتقاد وجوبه اذ لو لم يجب عليه اعتقاد  
 وجوبه لما امكن ايجاب فعله لانه لا يجب فعل مالا يعتقده واجبا ولذا  
 اشكل قول الامامين يعنى امام ابى يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى  
 بسنيته ووجوب قضاؤه ويدل عليه ايضا قول الاصوليين فى الواجب

ان حكمه اللزوم عملا لا علما على اليقين و سنة ثبوتنا يعني ثبوت  
الوتر بالسنة اى علم ثبوت الوتر من جهة السنة لا من جهة القرآن  
و هى قوله عليه السلام الوتر حق فمن لم يوتر فليس منى قاله ثلاثا  
رواه ابو داوود والحاكم و صححه قوله عليه السلام اوتروا قبل ان  
تصبحوا رواه مسلم والامر للوجوب و تمامه فى شرح المنية وبهذا  
اى الاقسام الثلث يعنى فرض عملا و واجب اعتقادا و سنة ثبوتنا  
وقفاوين الروايات اى الثلث المروية عن ابى حنيفة فانه روى عنه  
انه فرض وانه واجب وانه سنة والتوفيق اولى من التفريق فرجع  
الكل الى الوجوب الذى مشى عليه فى الكنز وغيره قال فى البحر  
وهو آخر اقوال الامام وهو الصحيح محيط والاصح خانية وهو  
الظاهر من مذهبه مبسوط واما عندهما فسنه عملا واعتقادا و دليلا  
لكنها أكد سائر السنن المؤقتة فلا يكفر اى لا ينسب الى الكفر  
باحد اصل الوتر لان عدم الاكفار لازم السنية والوجوب كما صرح  
به فى فتح القدير وتذكر الوتر فى الفجر مفسد للفجر كما كسه وهو  
تذكر الفجر فى الوتر بشرطه و هو اى الشرط عدم ضيق الوقت  
و عدم صيرورتها سنا خلافا لهما فانهما لا يحكمان بالفساد لانه سنة  
عندهما ولكن يقضى وجوبا اتفاقا اما عنده فظاهر واما عندهما وهو  
ظاهر الرواية عنهما فلقوله عليه الصلوة والسلام من نام عن وتر او  
نسيه فليصله اذا ذكره كما فى البحر عن المحيط ثم اعلم انه قال فى  
الاشباه ويكفر بانكار اصل الوتر والاضحية فان الثابت بنجر الواحد  
وجوبه لا اصل مشروعيته بل هى ثابتة باجماع الامة ومعلومة من  
الدين ضرورة وقد صرح بعض المحققين من الشافعية بان من انكر

مشروعية

مشروعية السنن الرواتب او صلوة الصيدين يكفر لانها معلومة من  
 الدين بالضرورة وقد صرح في التحرير في باب الاجماع بان من انكر  
 حكم الاجماع القطعي يكفر عند الحنفية وطائفة وقال طائفة لا وصرح  
 ايضا بان ما كان من ضروريات الدين وهو ما يعرف الخواص و العوام  
 انه من الدين كوخوب اعتقاد التوحيد والزسلة والصلوات الحسب  
 واخوانها يكفر منكرها ولا شبهة ان ما نحن فيه من مشروعية الوتر  
 ونحوه يعلم الخواص والعوام انها من الدين بالضرورة فينبى بتكفير  
 منكرها مالم يكن عن تأويل بخلاف تركها فانه ان كان عن استخفاف  
 كما يكفر والابان يكون كسلا او فسقا بلا استخفاف فلا هذا ما  
 ظهرلى من الملهم الوهاب والله اعلم بالصواب ( فمن قال ان الوتر ركعة  
 ولا يرى ) اى فلا يثبت ( انه ) اى الوتر ( ثلاث ركعات حقا ) اى محققا  
 وثابتا ( فهو ) اى القائل ( مبشع ) من اهل البدعة ( وان رأى ) اى  
 اعتقد انه اى الوتر ثلاث ركعات ( ولكن يصلى ركعة واحدة ) بترك  
 العمل بلا اعتقاد ( فلا تجوز الصلوة خلفه في قول ابى حنيفة رضى الله  
 تعالى عنه ) الرضوان بحسب اللغة يدعى على كل احد واما بحسب  
 الاصطلاح فلا ( ومن قال ان الوتر ركعة واحدة ) فالوتر في اللغة  
 الواحد ( والله تعالى واحد فقد كفر لان الله تعالى واحد بغير حساب  
 ولا عدد وهذا القياس كفر الاترى ) اى الاتعلم كلمة الا من حروف  
 الاقتح وترى بمعنى تعلم من افعال القلوب ان الله تعالى سماك مؤمنا  
 وسمى نفسه ) اى ذاته ( مؤمنا فتقول ) انت ( انا والله تعالى سواء  
 وهذا القول كفر ) لان نفسك وجميع احوالك وافعالك مخلوق والله  
 تعالى ذاته وجميع وصفاته غير مخلوق والخالق غير مشبه للمخلوق

والمشبه كافر ( وقل ) انت ( للمخالف انت تسمى الله وترا وتسمى هذه الصلوة وترا وهذا الوتر فملاك وصفتك انت وجميع افعالك مخلوقة والوتر الذى هو اسم الله تعالى هو صفة وهو غير مخلوق فكيف تشبه شيئا مخلوقا بشئ هو صفة الله تعالى وهذا القول كفر ) اى تشبيه المخلوق غير المخلوق كفر ( قل الله تعالى ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وروى عن رسول الله صلى الله ) معنى صلى قدمر فى ابتداء الكتاب بما لمزيد ( عليه وسلم قال ) اى رسول الله ( ان الله اعطاكم صلوة وهى ) اى الصلوة ( خير لكم من الدنيا ) اى من متاع الدنيا ( وما فيها ) اى فى الدنيا ( قالوا ) اى الاصحاب ( يارسول الله اى صلوة هى فقال ) اى النبي عليه السلام ( هى ) اى الصلوة ( الوتر وقتها الله تعالى من بعد صلوة العشاء الى طلوع الفجر ) الغاية غير داخل فى المغيا والوتر غير داخل فى طلوع الفجر ( وقال ) اى الرسول عليه السلام ( فى خبر آخر ان الله زادكم فى صلواتكم ثلاث ركعات وهو الوتر وقتها بين صلوة العشاء وطلوع الفجر وروى عن ابى بكر الصديق انه قال اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث ركعات ولم يسلم الا فى اخرهن ثم قال ثلاث مرات سبحان الملك القدوس سبح قدوس ) معنى السبوح منزه عن العيوب من سبحت الله زهته والقدوس اسم من اسماء الله تعالى ومعناه مبره عن كل عيب كذا فى الاخرى ( وروى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال كان اتى صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر بثلاث ركعات بتسليمه واحدة وكان اى الرسول ( يقرأ فى الركعة الاول سبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا ايها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله احد ) وكان قراءته عليه السلام اياها سنة ويكبر قبل ركوع ثالثة رافعا يديه وقت فيه اى الوتر والقنوت واجب كما فى الوتر عنده

وسنة عندها ويسن الدعاء المشهور وهو دعاء القنوت عندنا اللهم  
انا نستعينك ونستغفرك ونستهديك الى آخره والمعنى يا الله نطلب منك  
العون على الطاعة ونطلب منك المغفرة لذنوبنا ونطلب منك الهداية  
ونؤمن بك اى بجميع تفاصيله ونتوكل عليك حق التوكل ونثني من الثناء  
وهو المدح وانتصاب الخبر على المصدر فيكون تأكيد الثناء لان الثناء  
قد يستعمل فى الشر كقولهم اثنى على شرا ولا تكفرك اى لانكفر  
نعمتك ونخلع اى نطرح ونترك ويتوجه الفعلان الى الموصول من  
يفجرك اى يخالفك ونسبى من السبى هو الاسراع فى المشى وهو  
التوجه التام ونخمد بالكسر اى نعمل لك بطاعتك وملحق اى لاحق  
بمعنى لاحق وقيل المراد ملحق بالكفار ومن لا يحسن القنوت يقول  
ربنا اتنا فى الدنيا حسنة الاية وقال ابوالبيث بقوله اللهم اغفر لى ثلث  
مرات وقيل يقول يارب ثلث مرات ذكره فى الذخيرة ( وعن ابن  
عباس رضى الله عنه انه قال كنت ) انا ( نائما ) من النوم ( عند خالتي  
ميمونة ) بنت الحارث الهلالية وهى غير القريشى رضى الله تعالى عنها  
الميمونة كما كانت خالة ابن عباس تكون خالة خالد بن الوليد وخالة ابن  
يزيد الاصم رضى الله عنهم وفى لغة العرب الحلة تقال لاخت الام  
لا لاخت الاب كاستعمل فى لغة الروم والمعجم وهما مقابلان للعرب  
والياء فى الحلة للمتكلم للغير ( زوج النبي عليه الصلوة والسلام ) ولما  
طلب النبي صلى الله ع الميمونة رضى عنها بعد سبعة سنة من الهجرة  
فى موضع السرف وكانت وفاتها فى هذه الموضع لسنة احدى وستين  
بعد الهجرة وصلى عليها صلوة جنازة ابن العباس ودفت فيها وبني عاها  
تسجدا للحالة هذه يزار ويتبرك وكانت هذه آخر زوج النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم من ازواج الظاهرات امهات المؤمنين يسرنا شفاعتهن  
الله وكان سبب تصحيح هذه المسئلة صلوح الدين احمد من الاحياء  
نال الله مراده في الدنيا والعقبى ( فلما مضى هوى ) في اللغة بعد ما بين  
الشيئين ويقال الهوى ما بين السماء والارض قاله الاخرى والمراد ههنا  
كثير من الليل ( قام النبي عليه السلام واوتر بثلاث ركعات ولم يسلم  
الا في الركعة الثالثة واما الخبر الذي ) اى الحديث الذى الخبر والحديث  
بمعنى ( روى عن رسول الله صلى الله تعالى وسلم انه كان ) اى الرسول  
عليه السلام ( يوتر ) جملة خبر كان ( بركة ) متعلق بيوتر يعنى يصلى  
عليه السلام الوتر بركة واحدة ( ثم اوتر بثلاث ركعات ثم اوتر بخمس  
ركعات ثم اوتر بسبع ركعات ثم اوتر بتسع ركعات ثم اوتر باحدى عشرة  
واذا ركبت ثلثة الى تسعة مع عشرة اثبتت التاء في الجزء الاول فقط في  
المذكر نحو ثلثة عشر رجلا وفي الثانى اى اثبتت التاء في الجزء الثانى  
في المؤنث نحو ثلث عشرة رجلا هكذا ههنا كذا حققه التحرير الامام  
البركوى في محله ( فكان ذلك ) اى المعاملة من ركعة الى بثلاث عشرة  
ركعة ( قبل نزول الوتر ) وفهم من كلام المصنف رحمه الله تعالى ونقله  
صلوة الوتر بالوحى لا ما يقول بعض العلماء وهو يصلى النبي عليه السلام  
الوتر في المعراج بالامر صلى ركعة وصلى لنفسه فلما قعد ذكر الله  
من التذكر تعالى للنبي لامانة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وهى حوالة  
ابى بكر الصلوة في المعراج فلما قرأ في الثالثة سمع النبي عليه السلام الزلزلة  
واقمعة فزال عقله فكبر ورفع يديه هكذا سمع ولكن الاصح ما نقل  
المصنف ( فلما جاء جبريل عليه السلام واخبره ) النبي عليه السلام  
واخبره ) اى النبي عليه السلام ( بالوتر ما صلى النبي عليه السلام ) وكلمة

ما نافية



مانافية والمعنى لما اخبر جبرائيل الوتر لا يصلى النبي عليه السلام ( بعد  
 ذلك ) اى بعد الاخبار ( الاثلاث ركعات . بتسليمة واحدة فكان  
 اصحاب رسول الله صلعم اه على هذا ) اى صلوا الاصحاب بثلاث ركعات  
 بتسليمة واحدة ( وفى هذا الباب احاديث كثيرة جدا وسنذكر بعضاً  
 من سادات ) جمع سيد عن غير القياس وهو اللعلو ( هذه الامة وهم  
 العشرة الذين ذكروهم ) فيما سبق ( رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وشهد لهم بالجثة ابوبكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد وسعيد  
 وعبدالرحمن بن عوف وابوعبيدة بن الجراح وغيرهم ) من ابى بكر الى  
 غيرهم بدل من العشرة الذين ( مثل عبد الله بن عباس وابن مسعود  
 والحسن والحسين ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليمانى وانس بن مالك  
 وسلمان الفارسى وبلال الحبشى وابى ايوب الانصارى وابى امامة الباهلى  
 وعائشه وحفصة وميمونة وفاطمة الزهري والبراء بن عازب وعبادة  
 بن الصامت وابى اموسى الاشعري وعماد بن ياسر وعبد الله بن ابى  
 اوفى وعكرمة وخالد وقنادة ) رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ومن  
 مثل عبد الله الى قتادة رضى الله عنهما بيان للاخير من العشرة المبشرة  
 ( ولكن اقتصرنا ) امتناعاً من الملل ( فهوؤلاء كلهم قالوا ) اى الاصحاب  
 ( نحن المؤمنون حقاً ) اى ثابتاً لا يقبل الشك ( والايان لا يزيد ولا ينقص )  
 كما سيحى ان شاء الله تعالى فى مسألة الخامسة والخمسون ( وحدث الامام  
 حدث القوم كما سيحى ) فى مسألة الثانية والخمسون ( ونرى المسح  
 على الخفين ) كما سيحى ان شاء الله تعالى فى مسألة الرابعة والخمسون  
 ( والاقامة مثنى مثنى ) وان اردت ان تعلم الاذان والاقامة بالتفصيل  
 فارجع الى حاشية تنوير الابصار لرد المحتار وهو لابن العابد بن

رحمه الله تعالى ( ولا يقرأ خلف الامام ) وهو مذهب الامام الاعظم  
والهمام الاقدم رضى الله تعالى عنه ( والوتر ثلاث ركعات بتسليمه  
واحدة فعلى هذا ) اى على ذلك البيان من الى بتسليمه واحدة ( وجدنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عن الحسن البصرى )  
وهو من التابعين ولم يروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأوا الاصحاب  
ويقال لهم تابعين ( انه قال اى الحسن البصرى رأيت ثلثمائة نفر من  
اصحاب رسول الله صلعم منهم ) اى من الاصحاب ( سبعون بدرى ) اى  
المنسوب الى البدر وهم غز واعم الرسول فى البدر ولذا يسمى بدرى ( احدثنى  
كلهم عن رسول الله صلعم انه قال ) اى الرسول عليه السلام ( احفظوا  
السننكم عنى قال لا اله الا الله ولا تكفروا المؤمنين بالذنب والكلام  
قد سبق فى هذا فيما مر من مسئلة الرابعة ( وحدثنى كلهم ) اى اخبرنى  
كلهم ( ان النبى صلعم قال ان تقدير الخير والشر من الله تعالى وامرت )  
ماض مجهول ونفس متكلم وحده ( ان اقاتل ) منصوب بان مضارع  
نفس متكلم وحده ( الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ) الناس مفعول  
اقاتل وحتى انتهاء الغاية ( فاذا قالوا الكفار لا اله الا الله محمد رسول الله  
فقد عصموا اى حفظوا منى دماهم واموالهم ولايمان اقرار باللسان  
وتصديق بالقلب ) اى الجنان والعمل بالشرايع يعنى امرت ان اعمل  
بالشرايع ( وصلوا على من مات اهل القبلة ولا تشكوا ) من الشك والريب  
( فى ايمانكم وصلوا خلف كل بر وفاجر ونخرجوا على احد من اهل  
القبلة بالسيف قدمر تفصيل هذا الحديث بما لا مزيد عليه وقال من  
التابعين والمالحين مثل محمد بن كعب القرطبي وعطاء بن ابي رباح وجعفر  
ابن محمد الصادق وعمر بن عبدالعزیز وميمون بن مهران وطاووس بن

اليماني والربيع بن خثيم ووهب بن منبه بتشديد الباء وبتخفيفه ومالك  
 بن دينار وكعب الاحبار وثابت البناني ومحمد بن المنكدر ومحمد بن سيرين  
 رئيس المعبرين وعلقمة وابراهيم النخعي وابي حنيفة النعماني ومما ينبغي  
 للمصنف رحمه الله تعالى ان يقدم الامام الاعظم وهو افضلهم ولكن لا يلزم  
 من التأخر تفضيلهم على الامام الا ان تكون التقديم بالزمان لا بالرتبة  
 والشرف ( وابي يوسف ) اسمه يعقوب وكنيته ابو يوسف ومحمد بن  
 الحسن الشيباني وزيادة بن كيع وعبدالله بن المبارك وكذلك نحو سبعة  
 من التابعين والصالحين قالوا جميعا نحن المؤمنون حقاً اي ثابتا ولا يقرأ  
 خلف الامام ويصلي الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة يعنى بسلام  
 واحد والاقامة مثنى مثنى وحدث الامام حدث القوم والايان لا يزيد  
 ولا ينقص ونصلي خلف كل بر وفاجر ولا تكفرا احدا من اهل القبلة  
 بالذنب ونرى المسح على الخفين ولا تتوضأ بالماء القليل الراكد وعلى هذا  
 بما ذكرنا من الحديث وجدنا اصحاب النبي صلعم والخلفاء الراشدين  
 من ابى بكر وعمر وعثمان وعلى رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ومن  
 صح به الدين ) الله تعالى اعلم بمقصود المصنف اراد بمن النبي المحترم صلعم  
 لان صحة الدين قائم به لا بغيره ( وقال بعض العلماء وانصالحين مثل  
 محمد بن مقاتل الرازي وعصام بن يوسف وابواليث وابي حفص  
 البخاري وخلف بن ايوب وجارود بن معاذ وعلى بن اسحق وابي عمر  
 بن الضرير وابي سليمان الجرجاني وابي بكر الجورجاني وابي القاسم الصفار  
 بتشديد الفاء وابي احمد المياض ومن مثلهم نحو اربعمائة نفر من ائمة  
 الدين بخراسان والعراق وما وراء النهر كلهم كانوا على ما ذكرنا وقالوا  
 كلهم نحن وجدنا سادات هذه الامة من امة محمد عليه السلام وزهادها

وعبادهما على مثل هذا بما ذكرنا من الحديث مثل صالح المري وذى النون  
المصرى وفضيل بن عياض وابى بكر الوراق واحمد بن خضرويه وابى بكر  
الواسطى وابى يزيد البسطامى وابراهيم بن احمد وشقيق بن ابراهيم البلخى  
وحاتم الاصم وحامد اللفاف ومعاذ الثقفى وابراهيم السمرقندى وعمران  
بن ابى بكر وابى زكريا وعتبة الغلام وابى تراب النخشى وابى القاسم  
الحكيم السمرقندى ومن مثلهم من زهاد قالوا نحن المؤمنون حقا ونوتر  
بثلاث ركعات بتسليمة واحدة ولا نشك فى ايماننا والايمان لا يزيد  
ولا ينقص والاقامة متى متى ولا يرفع ايدينا الا فى الكبيرة الاولى ولا نقرأ  
خلف الامام ولا نكفر احدا من اهل القبلة بالذنب ونصلى خلف كل  
بروفاجر ولا نتكلم فى حق اهل القبلة الا بخير ونخاف من الله تعالى (   
اى من عذاب الله تعالى ) ونرجو من فضله وجدنا على هذا ائمتنا من اهل  
خراسان والعراق واهل ماوراء النهر كلهم ) قوله اى الكل وضمير  
قوله راجع الى الكل باعتبار اللفظ ( مقبول ) خبر المبتدأ من كلهم قوله  
( فى هذا ) متعلق الى مقبول معناه ان العلماء قولهم مقبولهم لكل واحد  
واحد فيما قالوا نحن المؤمنون حقا ونوتر بثلاث اه ( كله تا كيد من  
قول هذا فلما كان هؤلاء اى العلماء هم كالمجتهدين ( السادات ) بمعنى  
الشريف والرئيس سيد اى رئيس العلماء من العمل والعلم ( وائمة الهدى  
على ذلك ) اى على ذلك المقول من نحن المؤمنون اه ( فلا يخالفهم ) اى  
العلماء ( الامتدع ) واهل ضلال ( وفى هذا ) اى المسائل المعدودة  
( خمسمائة حديث عن رسول الله صلى الله على عليه وسلم ولكن  
اقتصرن اى لا يفشل على المتعلم المبتدى وبالله الحول القدرة مقصور على الله  
( والقوة لاحول ولا قوة الا ناصر ولا قدرة ولا طاقة ولا حركة ولا سكون )

الابالله

الإبله العلى العظيم ( وهذا ) اى المسائل ( كفاية للعاقل ) احتراز عن  
 الجنون والصباء فانهما ليسا مكلفين لان التكليف للعاقل وشرط الاسلام  
 السليم المميز فقط عند ابى منصور المازيديدى ولا مدخل للبلوغ واما عند  
 الاشاعرة شرط الاسلام مجموع العقل والبلوغ وعند ابى حنيفة فعلى  
 العاقل الصبى يفرض معرفة الله تعالى لان البالغ يجب عليه الايمان باعتبار العقل  
 لانه اذا كان العقل موجودا يجب الايمان سواء كان بالغاً او لا والاسلام  
 هو التسليم والاتقياد لا وامر الله تعالى فمن طريق اللغة فرق بين الايمان  
 والاسلام لان الايمان فى اللغة عبارة عن التصديق قال الله تعالى فى سورة  
 يوسف ومانت بمؤمن اى بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم  
 وللتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه واما التسليم فانه عام  
 فى القلب واللسان والجوارح ولكن لا يكون اى لا يوجد فى حكم الشرع  
 الايمان بلا اسلام ولا يوجد الاسلام بلا ايمان والاسلام والايمان واحد  
 لقوله تعالى فى سورة عمران ( ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه )  
 الاية وهما كالظهر مع البطن هكذا قاله الامام فى الفقه الاكبر والله اعلم  
 بالصواب واليه المرجع والمآب فى الدنيا والاخرة ( المسئلة الثانية والخمسون  
 انه ينبغى له ) اى يجب للمؤمن ( انه يرى ) ويعتقد ( ان حدث الامام  
 اى ان عدم الوضوء للامام ( حدث للقوم فان القوم تابع والامام متبوع فان  
 نقض وضوء المتبوع يستلزم نقض صلوة التابع لان الجماعة تابع للامام  
 والامام متبوع ( فمن لم ير ) اى فمن لم يعتقد حقاً ( حدث الامام حدثاً ) مفعول ثان  
 للمير ومفعول الاول حدث الامام ( للقوم ) نقض الوضوء للامام نقض  
 الصلوة للجماعة ( لا تجوز الصلوة خافه جزاء ) لقوله فمن لم ير لم لا تجوز  
 الصلوة خلف من لم يعتقد حدث الامام حدثاً للقوم ( لان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم علة لقوله لا تجوز الصلوة ( قال ) اى النبي صلى الله عليه وسلم بالامام  
ضامن والمؤذن مؤتمن ) لان نقصان القوم يكمل بالامام فانه يقبل الله  
تعالى صلوة الجماعة بحرمة صلوة الرجل الواحد لقوله عليه السلام ان  
سرکم ان يقبل الله صلوتکم فليؤمکم فانهم ) اى الواسطة والرسول فيما  
بينكم وبين ربکم اخرجه الحاكم فى مستدرکه والا فضل للامامة من العلماء  
التقى والورع لحديث من صلى خلف عالم تقى فكأما صلى خلف بنى  
( فان قال ) اى القائل من طرف المخالف ( انا صلى صلوتى والامام يصلى  
صلوته فقل له ) فى الجواب للمخالف ( باى شى ) اى فى اى شى ( يصير  
القوم ) القوم جماعة الرجال دون النساء ( مقتدين به ) اى بالامام ( وان  
كل واحد منهم ) اى القوم ( يصلى صلوة نفسه ) اى كل واحد ( ولا يكون  
حدث الامام حدثا للقوم فباى شى يكون فضل ) والحال ان فضل  
الجماعة اكثر من ان يحصى والجماعة يجب على الرجال البالغين الاحرار  
القادرين من غير حرج قد سبق فيما مر من بحثه ( فاذا كان كذلك ) اى ان  
كل واحد يصلى صلوة نفسه ولا يكون حدث الامام ( فينبى على ذلك  
جواب فاذا كان بصيغة المجهول اى على كل واحد من القوم ) انه ) اى  
الشان ( اذا كان الامام يهوديا ) من قوم موسى عليه السلام ( او نصرانيا )  
من قوم عيسى عليه السلام ( او مجوسيا ) لم يؤمن نبي من الانبياء عليهم  
الصلوة والسلام وهو المشرك المطلق ( او امرأة ) لاتصح امامة المرأة  
للرجال ويكره تحريما جماعة النساء ولو فى التراويع وغير صلوة جنازة  
لانها لم تشرع مكررة قال فى الفتح واعلم ان جماعهم لاتكره فى صلوة  
الجنازة لانها فريضة وترك التقدم مكروه ومثله فى البحر وغيره ومفاده  
ان الجماعة فى صلوة الجنازة واجبة حيث لم يكن غيرهن فان فعلن اى

الجماعة

الجماعة تقف الامام وسطهن فلو تقدمت اُتمت وقوفها وسطهن واجب  
كالمرأة جمع العاري ويكره حضورهن الجماعة ولو للجمعة وعيد ووعظ مطلقاى  
ولو بمجوزا وليلا ونهار الفساد الزمان (تجوز صلواتك خلفه) اذا كان الامر كذلك  
فتبت ان حدث الامام حدث للمقوم وما وراء ذلك فن اهل البدعة  
(وهذا يكفي لمن شرح الله صدره للاسلام وفيه كفاية للماعل) ومن  
لم يجعل الله له نورا فماله من نور (المسئلة الثالثة والخمسون ان الوضوء  
لايجوز) با الضم اسم مصدر سمي به الفعل المتخصص مشتق من  
الوضاءة وهى الحسن والتقاوة وبالفتح اسم لما يتوضاء وفرضه غسل  
الوجه ثابن قصاص الشعر واسفل الذقن وشحمة الاذنين وغسل  
اليدين الى المرفقين ومسح الرأس مرة قدر الربع وغسل الرجلين  
الى الكعبين قال الله تعالى فى سورة المائدة يا ايها الذين امنوا اذا قمتم  
الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم  
وارجلكم الى الكعبين لا اشكال على قراءة النصب عطفًا على  
الوجه واليدين واما على قراءة الجر عطفًا على الرأس فللمجاورة  
والاتباع لفظا لامعنى وفائدة صورة الجر التنبيه على ان المتوضى يبنى  
ان يغسل الرجل غسلًا خفيفا شبيها بالمسح لما انها مظنة الاسراف  
(بالماء القليل الراكد) متعلق بلايجوز الماء الراكد مقابل للماء الجارى  
(وعلامته) اى الراكد (اذا حرك جانبه) اى الماء الراكد (يتحرك  
جانبه الاخر) فهو مما لا يخلص بعضه الى بعض والمقصود بالتحرك  
التحرك بالارتفاع والانخفاض فى ساعته لابعد المكث اذ الماء سبال  
يخلص اى يخلط بعضه الى بعض بالاضطراب الذى يقع فيه ولو كثر  
لكن العلماء اختلفوا فى سبب التحريك فروى ابو يوسف عن الامام

انه يعتبر التحريك بالاغتسال وهو ان يغتسل انسان في جانب منه اغتسالا وسطا ولا يتحرك الجانب الاخر وهو قول ابى يوسف وروى ابو يوسف عن الامام رواية اخرى انه يعتبر التحريك باليدين لا غير لانه اخف وكان الاعتبار به اولى توسعة للناس وروى محمد عن الامام انه يعتبر التحريك بالوضوء لانه توسط بين التحريك بالاغتسال والتحريك بغسل اليدين قال فى المحيط وهو الاصح لانه الاوسط وعن محمد انه يعتبر بغمس الرجل وفى الغاية ظاهر الرواية عن الامام اعتباره بغلبة الظن فان غلب على ظن المتوضئ وصول النجاسة الى الجانب الاخر لا يتوضأ به والانوضاء وقال هو الاصح ومن المشايخ من اعتبر الخلوص بالمساحة وهو ان يكون عشرا فى عشر كذا قاله داماد ( فلا يجوز الوضوء فيه ) جواب الشرط لانه اذا تحرك جانب الماء الراكذ يتحرك جانبه الاخر فلا يجوز الوضوء بهذا الماء الراكذ لتنجسه ( وان كان الماء جاريا يجوز الوضوء منه ) اى من الماء الجارى ( وان قل ) اى الماء الجارى وهو ما يذهب بتبنة هذا مختار الهداية والكافى وفى التحفة والبدائع الاصح انه ما يعمد الناس جاريا فيجوز الطهارة به ( اذا لم يربه اثر النجاسة ) اى يعلم به والرؤية ههنا مستعارة لمعنى فيشمل الطعم والرائحة وفى التحفة اذا وقع النجاسة فى الماء الجارى ان كانت النجاسة غير مرئية فانه لا يتنجس مالم يتغير طعمه اولونه او ريحه وان كانت مرئية مثل الجيفة ونحوها وان كان النهر كبيرا فانه لا يتوضأ من اسفل الجانب الذى وقعت فيه النجاسة ولكن يتوضأ من الجانب الاخر لانه يتقن وصول النجاسة الى الموضع الذى يتوضأ منه وان كان النهر صغيرا بحيث لا يجرى بالجيفة بل يجرى



الماء عليها ان كان جميع الماء عليها فانه لايجوز التوضي به من اسفل الجيفة لانه يتنجس جميع الماء والتجاسة لا تطهر بالجران وان كان يجرى عنها بعض الماء فان كان يجرى اكثر الماء فهو نجس وان كان يجرى عنها اقل الماء فهو طاهر لان العبرة بالغالب وان كان يجرى عليها النصف يجوز التوضي به في الحكم ولكن الاحوط ان لا يتوضأ به انتهى والماء المستعمل طاهر غير مطهر هو المختار وعن الامام انه نجس مغلظ في رواية الحسن وهو رواية شاذة غير مأخوذة بها وعن ابى يوسف تجاسة مخففة وعند زفر طاهر مطهر والماء المستعمل ما استعمل لقربة او لرفع حدث (ومن قال يجوز الوضوء من الماء الراكد نجسا او لا سواء نقض لونه وطعمه اولونه او لا (لا تجوز الصلوة خلفه لانه لا يتوضأ ابدا) وفعل هذا الشخص بالوضوء كعدم الفعل بالوضوء (وهذا كفاية للعاقل) اى عدم جواز الوضوء بالماء الراكد كفاية للعاقل في الاعتقاد (المسئلة الرابعة والخمسون انه ينبغي له) اى يجب ان يعتقد (للمومن ان يرى المسح ) اى ان يعلم الرؤية بمعنى العلم والرؤية من افعال القلوب بمعنى العلم واليقين (على الحنفين) وهما ما لبسا في الرجلين الى الكمين من الجلد الرقيق والصوف غليظا للمقيم (يوما وليلة) اى اربع وعشرين ساعات من يوم وليلة والمسح على الحنفين يجوز بالسنة حكاية فعله عليه السلام كرواية مغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه انه قال توضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر وكنت اصب الماء عليه وعليه جبة شامية ضيقة الكمين فاخرج يديه من تحت ذيله ومسح خفيه فقلت نسيت غسل القدمين فقال بهذا امرني ربي وروى الجماعة عن حديث جرير رضى الله تعالى عنه انه قال رأيت رسول الله عليه الصلوة

والسلام بال وتوضاء ومسح على خفيه قال ابراهيم النخعي كان يعجنى هذا لان اسلام جرير كان بعد تزل المائدة لكن يمكن الجواب بان كان رؤيته قبل الاسلام واخباره بعد الاسلام ورواية قوله اى النبي عليه السلام كرواية صفوان بن عسال رضى الله تعالى عنه انه قال كان رسول الله عليه السلام يأمرنا اذا كنا في سفر او مسافرين ان لا نتزع خفافنا ثلثة ايام ولياليها الا عن جنابة والاخبار في جواز المسح كثيرة روى عن الامام انه قال ما قلت بالمسح حتى جاء في مثل ضوء النهار وهى مشهورة قريبة من المتواتر حتى قال الكرخى من انكر المسح على الخفين يحشى عليه الكفر فان قيل ان غسل الرجلين ثبت بالنص القطعى لاجمال للانكار والمسح ثبت بالحديث المشهور فكيف يترك الثابت بالدليل القطعى وعمول بالخبر المشهور اعنى ترك غسل الرجلين واعمال المسح قلنا يجوز نسخ الكتاب بخبر المسح لشهرته والظاهر ان المراد يجوز الزيادة على النص لانها نسخ من وجه ونص الكتاب ساكت عنه رد اعلى من زعم ان قراءة الجر في ارجلكم تدل عليه لان قوله تعالى الى الكمين يدفعه لانه نص فى الفاية ومسح الخف غير مفيما كما فى الاصول هذا بحث طويل فليطلب من شروح الهداية قاله مجمع الانهر (وللمسافر ثلثة ايام ولياليها من وقت الحدث) لقوله عليه السلام يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليها وانما كان ابتداء المدة من حين الحدث بعد اللبس لا حين اللبس ولا المسح لان الخف انما يعمل عمله عند الحدث وهو المنع عن حلوله بالقدم فيعتبر مدته منه وهذا مذهب العامة و فرضه اى المسح قدر نلت اصابع من اليد من كل رجل على حدة ومن لم ير المسح حقا

اى من لم يعلم المسح على الخفين ولم يعتقد (فهو) (من) الروافض  
 والشيعه (وهذا) اى اعتقاد المسح والرأى حقا (كفاية للماعقل)  
 (المسئلة الخامسة والخمسون يبنى ان يعلم ان الايمان لا يزيد ولا ينقص)  
 اى لا يقبل الزيادة والنقصان (لان من يرى) الروية بمعنى العلم (الزيادة  
 والنقصان فى الايمان) الحرف الجز متعلق الى يرى (فهو) اى الرأى  
 والعالم الضمير راجع الى الرأى المستفاد من يرى (مبتدع) اى من  
 اهل البدعة فى الاعتقاد والبدعة فى الاعتقاد حرام ورأى الزيادة  
 والنقصان فى الايمان حرام (والزيادة والنقصان انما تكون) اى  
 انما توجد (فى الافعال لافى الايمان والزيادة والنقصان لا يدخلان)  
 بشئ من الاشياء (الا فى شئ مخلوق) استثناء من لا يدخلان وهو كلام  
 غير موجب والمستثنى منه غير مذكور فيعرب على حسب العوامل  
 فهنا كذا فى علم النحو (فان كان عندك ان الايمان يزيد وينقص فقد اقررت  
 انه) اى الايمان (مخلوق) والذى احتجوا به اى الدليل والكلام الذى  
 احتجوا به (قوله تعالى) بدل من الذى او عطف بيان من الذى (ليزدادوا  
 ايمانا مع ايمانهم قال المفسرون الذين قد صح منهم) اى العلماء المفسرون  
 (التفسير مثل ابن عباس) رضى الله تعالى عنه وهو سلطان المفسرين  
 لانه قد سمع عن النبي عليه الصلوة والسلام والعلم قد وصل من النبي  
 عليه السلام الى جميع الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ومنهم  
 الى ستة نفر من الاصحاب وهم ابوبكر وعمر وعثمان وعلى وابن عباس  
 وابن مسعود رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ومنهم على ثلثة نفر من  
 الاصحاب وهم على بن ابى طالب وابن عباس وابن مسعود رضى الله  
 تعالى عنهم ومنهم الى على بن ابى طالب اه لقوله عليه السلام انا

مدينة العلم وعلى بابها صدق من نطق (وعلى وجعفر بن محمد الصادق  
والحسن البصرى) وهو من التابعين الاخيار (الايان ههنا اليقين)  
الايان فى الاية الكريمة مادام نزل القرآن من الزيادة والنقصان فى زمان  
الاصحاب بمعنى زيادة اليقين (وقال بعضهم) من المفسرين التصديق اى  
بمعنى زيادة التصديق (وقال بعضهم) من المفسرين (البقاء) بمعنى زيادة  
البقاء وبين البقاء والتصديق واليقين عموم وخصوص مطابق (ولم  
يقبل احد من العلماء والصالحين ان الايمان يزيد وينقص وليس كل  
شئ من القرآن ينبغى لك ايها المخاطب (ان تفره على وجه الظاهر  
ولكن ينبغى) اى يجب (لك ان تنظر) وتعلم (الى معناه) بمقتضى  
الفصاحة والبلاغة او السماع من المفسرين المتقدمين (لان القرآن آيات  
كثيرة) جمع آية اسم ان وخبره فى القرآن مقدم لكون الخبر ظرفا  
(فى الظاهر لها) اى الايات (معنى) مبداء ومؤ وخبره فى الظاهر لها مقدم  
لكونه ظرفا (والباطن غير ذلك) والمعنى الباطن غير ذلك الظاهر  
بمقتضى البلاغة والفصاحة فان من لم يعلم نكتة علم المعانى وعلم البيان لاثقة  
فى علمه فان من يعرف علم المعانى والبيان لا يحتاج الى تفسير العلماء  
الالمتشابهات لانه يحتاج فيها السمع والمتشابهات اسرار القرآن العلماء  
المتقدمون فوض علمها الى الله تعالى فقالوا هى صفة من صفات الله تعالى  
ووقتهم وقت سلامة من الاختلافات والعلماء المتأخرون يؤلون المتشابهات  
بتأويل ويفسرون بتفسير حسن لرد خصومهم فان الخصوم يفسرون  
القرآن المتشابه بمشربهم الفاسد كاسبق والمراد من ظاهر القرآن الاوامر  
والنواهي وان كما بطريق الاخبار والقصص والعبرة وغير ذلك كلهم  
يقضى الامر والنهى على سبيل الحقيقة لقوله تعالى فانه خير حافظا

الآية والمعنى احفظنا من كل بلاء الدنيا وعذاب الآخرة والمراد من  
 باطن القرآن الاعمال بموجب الاوامر وترك الاعمال بموجب التوهى  
 (فاتقوا الله ولا تفسروا كلام الله برايكم من انفسكم لان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال من فسر القرآن براه) اى من تلقاء نفسه (فقد كفر لجهله)  
 معنى الحديث فان لم يعلم لغة العرب والفصاحة والبلاغة لم يعلم القرآن  
 والحديث كما قال العلامة التفتازانى فى حق المطول فان من قال له من  
 معاصر العلامة اذا كان يوم القيمة وقام الناس من قبورهم وجمعوا  
 فى المحشر المفسرون يتأبطون تفسيرهم ويذهبون الى حضور رب العالمين  
 وانت اى شئ تأخذ وتقدم الى حضور الله تعالى فقال العلامة انا ما بظ  
 مطولى واتقدم الى الله فان من قرأ المطول لا يحتاج الى التفسير ابدًا  
 والتفسير الصحيح فاجاء عن (الصحابة والعلماء) هذا تعميم بعد  
 التخصيص قال الله تعالى فى سورة البقرة (ربنا و جعلنا مسلمين لك)  
 مخلصين لك من اسلم وجهه او مستسلمين من اسلم اذا استسلم وانقاد  
 والمراد طلب الزيادة فى الاخلاص (معناه) اى معنى قوله تعالى (ربنا ابتسنا)  
 امر من ثبت ثبوتنا اى جعلنا ثابتا (على الاسلام) وهو التسليم والانقياد  
 لاوامر الله تعالى والاسلام والايمان واحد فلا يقبل بحسب الشرع  
 مؤمن ليس بمسلم ومسلم ليس بمؤمن وهذا مراد القوم بترادف الاسمين  
 والمحداد المعنى (ولو فسرت بالخطاب على الظاهر بلا تأويل وتأمل  
 فانظر) ايها المخاطب الى قوله تعالى فى سورة يوسف (واسئل القرية)  
 المضاف مقدر يعنى واسئل اهل القرية هذا مجاز بعلاقة الحالية  
 والمحلية. وذكر المحل وارادة الحال وقوله تعالى عطف على الى قوله تعالى  
 فى سورة النساء (فان تنازعتم فى شئ فردوه) اى الشئ عبارة عن المسائل

والامور (الى الله والرسول يعنى الى كتاب الله وكلام الرسول وقوله تعالى  
المتر كيف فعل ربك باصحاب الفيل) الخطاب للرسول وهو ان لم يشهد تلك  
الواقعة لكن شاهد الرسول آثارها وسمع اخبارها فكانه رآها ولذا قال  
كيف ولم يقل مالان المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال  
علم الله وقدرته وعزة نبيه وشرف رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فانها اى الواقعة التى وقعت فى السنة التى ولد فيها الرسول عليه  
الصلوة والسلام وقصتها ان ابرهة الصباح الاشم ملك اليمن من قبل  
اصحمة النجاشى بنى كنيسة بصنعاء وسماها القيس واراد ان يصرف اليها  
اى الكنيسة الحاج من زيارة الكعبة المكرمة فخرج رجل من كنانة  
فدخل الى هذه الكنيسة وخدمها غافل من دخول الرجل الكنائى وقضى  
حاجته فى المحراب فاخذ هذه النجاسة فسماها الى جدران الكنيسة فسمع  
الملك ذلك فغضبه فحاف ليهدم من الكعبة فخرج بجيشه ومعه فيل  
قوى اسمه محمود فلما تهيأ للدخول وعبا جيشه وقدم الفيل وكان  
كما وجهوه الى الحرم برك اى اخر وقعد ولم يبرح واذا وجهوه الى  
اليمن اوالى جهة اخرى هرول فارسل الله اليهم طيرا فى متقار كل الطير  
حجر وفى رجليه حجران اكبر من العدسة واصغر من الحصاة فرمتهم فيقع  
الحجر على راس الرجل فيخرج من دبره فهلكوا جميعا فى جسد ابرهة  
داء وسقط انامله بواحد واحد حتى وصل الى صنعاء بهذا العذاب  
وشرح صدوره فى صنعاء بسبب ذلك فهلاك ووصل الى جهنم (يعنى  
الم تخبر) معنى المتر المتخبر من الاخبار (وكثير مثل هذا فى القرآن ولكن  
اقتصرنا على ذلك) اى بينا بعضه (فيجب عليك) ايها المخاطب (ان لا تفسر  
كلام الله برأيك اى من عند نفسك خارجا من الفصاحة والبلاغة) ولا تحسب

كل مدور جوزا) ولا تظن كل مطول قلما وكل صاحب حية ابا  
(كيلا تكفر) اى لثلا تنسب الى الكفر (وتدخل النار) وجود  
الكفر يقتضى دخول النار فان قال المخالف روى عن النبي صلى الله  
(تعالى عليه وسلم انه قال يخرج من النار من كان قلبه مثقال ذرة) هو  
شعلة فى الشمس (من الايمان) بيان بالذرة (فاذا كان فى الايمان مثقال  
ذرة علمنا ان الايمان يزيد وينقص فقل له) اى للمخالف فى الجواب  
(هل يكون الايمان اقل من قول لا اله الا الله فان قال) اى المخالف  
(لا) اى لا يكون الايمان اقل من قول لا اله الا الله (مقل له) اى  
المخالف فى الجواب (لا اله الا الله اكثر ام مثقال ذرة) فان قول لا اله  
الا الله لا يتعلق الى الذرة والمثقال والى الزيادة والنقصان (وقد جاء  
فى الخبر) هذا جواب من سؤال مقدر وهو ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال فى حديثه كيف تقول فى حقه (عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم انه) اى النبي (قال لو ان السموات السبع والارضين السبع  
وضعت) فعل الشرط (فى كفة الميزان وقول لا اله الا الله فى كفة اخرى  
لكان) جواب لو (قول لا اله الا الله يرجح لكن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم) استدراك من معنى الحديث وهو يفيدان الايمان يزيد وينقص  
وقال المصنف فى الجواب من معنى الحديث واستدرك بقوله لكن النبي  
صلعم اه (ارادهنا) اى فى هذا البحث من زيادة الايمان والنقصان (عمل  
غير الايمان الا انه جاء فى الخبر عن رسول الله صلعم اه) والمقصود من  
نقل هذا الحديث لتأييد المراد من حديث السابق لازيادة الايمان  
والنقصان (انه قال) اى النبي صلعم اه (ان الله) تعالى (يخرج) من الاخراج  
وهو باب الافعال وبنائوه للتعدية غالبا والخروج لازم من باب

نصر (من النار بشفاعَةِ النبي صلعم اه من قال) مفعول يخرج (لا اله الا محمد رسول الله) مفعول القول (قل) انت ايها المخاطب (ماقولك يا مخالف ايغفر لهم) اي الناس (بايمان كامل او بايمان ناقص وهو المراد الناس) (لم يعمل عملا صالحا قط) لكن أمن مجملا ومفصلا ( فان كان الايمان قولاً وعملاً لم يخرج من النار لانه ليس فيه عمل) وعدم العمل لم يخرج من النار لان الايمان عبارة عن العمل والقول في هذا المذهب ثبتت الايمان لا يزيد ولا ينقص بزيادة العمل والعبادة ( وروى عن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلعم امانه قال) اي النبي صلعم اه ونقل هذا الحديث اثبات ما سبق من عدم زيادة الايمان (من قال انا مؤمن ان شاء الله كما سبق فقد خرج من امرائه ومن قال ان الايمان يزيد وينقص فليس له) اي القائل (في الاسلام نصيب) هذا عندناي خيفة ان الايمان ثنائى عنده تصديق بالجنان و اقرار باللسان والتصديق هو الركن الاعظم والاقرار كالدليل عليه واما العمل فليس بجزء لامن مطلق الايمان ولا من الايمان الكامل فلا يقبل الايمان الزيادة والنقصان اصلا ويكون نارك العمل مؤمنا ولكن يكون فاسقا وثلاثي عند الشافعي تصديق بالجنان و اقرار باللسان وعمل بالاركان والعمل جزء من حقيقة الايمان عند المعتزلة والخوارج حتى يكون مرتكب الكبيرة خارجا عن الايمان ويدخل في الكفر عند الخوارج ولا يدخل في الكبر عند المعتزلة فيثبتون المنزلة بين الايمان والكفر وعند الشافعي الاعمال جرة من الايمان الكامل لامن حقيقة الايمان فباخلال العمل يكون ايمانه ناقصا لا كاملا فيكون الايمان عنده قابلا للزيادة والنقصان بزيادة العمل ونقصانه ( ومن قال ان الايمان مخلوق فقد كفر ونسبة الايمان

لان



لان الايمان عطاء الله بفضله والمخلوق صفة العبد ونسبة الايمان الى المخلوق  
 يوجب الكفر يعنى نسبة الايمان الى فعل العبد يوجب الكفر ( وروى  
 عن ابى هريرة انه قال جاء اناس) جمع ناس والمقصود من نقل هذا الحديث  
 اثبات عدم الزيادة والنقصان ( الى رسول الله صلعم اه ) الحرف الجر  
 متعلق الى جاء ( فسألوه ) اى الناس الى الرسول ( عن زيادة الايمان  
 ونقصان الايمان ) متعلق الى سألوا ( فقال رسول الله صلى تعالى عليه  
 وسلم زيادته ) اى الايمان ( ونقصانه ) اى الايمان ( كفر ) خبر مبتدأ لفظ  
 زيادته مبتدأ اى موجب للكفر لان النقص فى الايمان يقتضى تصديق  
 بعض صفاته تعالى وانكار بعض صفاته تعالى او انكار بعض الملائكة  
 وبعض الكتب المنزلة او البعث او الحشر والنشر وثبوتهم محقق لا ريب  
 ولا شك فيه ( والحال ان الايمان لا يزيد ولا ينقص ) اى لا يقبل الزيادة  
 والنقصان ( وروى عن عمر بن عبدالعزيز ) وهو ملك عادل ( انه قال  
 على المنبر ) يقال نبر الشيء رفعه وبابه ضرب وهوالة الارتفاع والصعود  
 منه سقى المنبر ( ولو كان الايمان على تلك الصفة التى وصفوها اهل  
 الاهواء ) والضالة ( لكان يقبل ) خبر كان واسمه النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ( ليلة المعراج ) ظرف يقبل على امته متعلق يقبل فى اثناء الليل  
 والنهار) الا اناء جمع أن اى فى ازمان الليل والنهار ( خمسين ) مفعول  
 يقبل ( صلوة ) تمييز من خمسين ( وصوم ستة اشهر ) معطوف على خمسين  
 واشهر جمع شهر يعنى يقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوم ستة اشهر  
 ( من كل سنة ) الظرف متعلق يقبل ومن بمعنى فى ( مثل ما كان ) اى كمثل  
 ما فرض ( على بنى اسرائيل ) من الصلوة والصوم لفظ مثل منصوب بنزع  
 الخافض ( ولكن سئل النبي عليه السلام الله تعالى ) مفعول سئل التخفيف

مفعول ثان لسئل وقد يتعدى الى مفعولين كما في هذا الموضوع (على امته)  
متعلق لسئل حتى خفف الله خمسين صلوة الى خمس سنوات ورجى النبي  
التخفيف بترغيب موسى عليه السلام (وخفف الله صوم ستة اشهر الى صوم  
شهر واحد) واحد فرضية الصيام ثابت بدليل قطعي وانكاره يوجب  
الكفر والدليل على فرضيته قوله تعالى فمن من شهد اى حضر منكم  
الشهر) اى شهر رمضان فليصمه وقوله تعالى كتب عليكم الصيام  
كما كتب على الذين من قبلكم ( الاية اخبار ولكن يوجب الامر وهو  
صوموا فهم هذا المعنى من قوله كتب عليكم الصيام (فمن قال ان الايمان  
قول وعمل اوزيريد وينقص فلينبني ان يقول القائل ايمان موسى اكثر  
من ايمان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا كفر) لان عمل موسى  
وعمل امته اكثر لانه فرض عليه وعلى امته خمسين صلوة وصوم ستة  
اشهر والايمان عبارة لهذا القول عن العمل وعمل موسى اكثر من عمل  
محمد عليه السلام فان كثرة ايمان موسى عليه السلام من ايمان محمد  
عليه السلام يوجب الكفر لان الايمان لا يقبل الزيادة والنقصان فان قيل  
قبول الزيادة والنقصان مقطوع به نقلا وعقلا اما نقلا فلقوله تعالى في سورة  
الانفال واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ولقوله عليه السلام لو وزن  
ايمانا ابى بكر رضى الله تعالى عنه بايمان جميع الخلائق لترجح بهم واما عقلا  
فللزوم التساوى بين ايمان محمد عليه الصلاة والسلام وبين واحد من احاد  
امته وبديهة العقل يحكم بخلافه قلنا الايمان هو التصديق والناس مستوية  
الاقدام والزيادة والنقصان انما هي من ثمرات الايمان وشعبه كما عددناها  
لا في حقيقة الايمان الذى هو التصديق القلبي قيل من شهد وعمل واعتقد  
فهو مخلص ومن شهد وعلم ولم يعتقد فهو منافق ومن شهد ولم يعمل

واعتقد

واعتقد فهو فاسق ومن اخل بالشهادتين فهو كافر ثم الايمان والاسلام  
واحد لقوله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة  
من الخاسرين ( واعلم ان الايمان لا يزيد ولا ينقص ومن قال يزيد وينقص  
فهو مبتدع ) اى من اهل البدعة ( وهذا ) اى عدم قبول الزيادة والنقصان  
بالتفصيل المذكور ( كفاية للعاقل ) اى لذى العقل السليم من الافة  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع المأب انه ملهم الصواب فى كل حال  
هو الوهاب ( المسئلة السادسة والخمسون انه ) اى الشأن ( ينبغى له ) اى  
يجب للمؤمن ( ان يعلم ) ويعتقد ( انه ) اى الشأن ( اذا سئل الدم  
والقيح وما اشبه ذلك ) اى الدم والقيح من جرح ونحوه ( انتقض  
الوضوء ) جواب اذا ( ويرى اعادة الوضوء حقاً ) اى ثابتاً الرؤية بمعنى  
العلم استعارةً ويعلم ان اعادة الوضوء ثابت ( فاعلم ان كل شئ فى باطن  
الانسان اذا تين اى اذا ظهر ( فى ظاهره ) اى الانسان او سال  
من السيلان من الباطن متعلق لسال ( الى الظاهر فقد انتقض به ) اى بسبب  
السيلان (الوضوء ) فاعل انتقض ( وكل ظاهر اذا دخل فى الباطن يفسد )  
من الافساد من الافعال ( صومه ) مفعول يفسد ( الا ان يكون ناسياً ) استثناء  
من الدخول فى الباطن يفسد لقوله عليه الصلاة السلام رفع عن امتى  
الخطاء والنسيان وما استكروها اى حكم الخطاء والنسيان سواء كان  
الصوم فرضاً او نفلاً او نذراً او واجباً ( فمن احتجم او سال من بدنه دم  
او قيح وما اشبه ذلك متمدا او غير متمعد ولم يعد وضوءه ( من الاعادة  
) فهو مبتدع ) فى الاعتقاد لا تجوز الصلوة خلفه لانه يصلى بغير وضوء  
ومن صلى بغير وضوء لا يصلى خلفه صلوة ( وهذا القدر كفاية للعاقل  
والله اعلم ) لكل شئ لاشئ خارج من علمه واحاط علمه جميع الاشياء والله

بكل شئ عليم لازوال بعلمه من الازل الى الابد (المسئلة السابعة والخمسون انه ينبغي له) اى للمؤمن (ان يعلم ان ابليس لعنة الله) اللعن طرد من الرحمة هل يجوز اللعن ام لا يجوز من لعنة الله فى القرآن ولكن حفظ اللسان اولى وافضل لعدم الممارسة والالفة واما اللعن بالمؤمنين والمؤمنات فلا يجوز اصلا لعدم كون اللعنة محلا للمؤمن فيرجع الى صاحبه (لما كان يعبد الله سبحانه معنى السبحان قد مر فيما سبق فارجع اليه) (كان) اى الابليس بمعنى التليس) مؤمنا اى مصداقا (عند الله) فى الصورة وفى الظاهر لافى الحقيقة لان الشئ عنده فى الحقيقة ما كان فى الازل لا تغير فيما لا يزال وان حصل التغير فيما لا يزال للزم جهله تعالى فيما فى الازل نتزه عن ذلك تعالى عن ذلك علوا كبيرا فان قيل فيكون الكافر مجبورا فى كفره والفاسق فى فسقه فى هذه الصورة اى فى صورة عدم التغير فى علمه تعالى فلا يصح تكليفهما بالايمان والطاعة قلنا انه تعالى اراد منهما الكفر والفسق باختيار هما فلا جبر كما انه علم منهما الكفر والفسق بالاختيار ولم يلزم تكليف المحال والمعتزلة انكروا ارادة الله تعالى لاشروور والقبائح حتى قالوا انه اراد من الكافر والفاسق ايمانه وطاعته لا كفره وممصيته زعما منهم ان ارادة القيسح قبيحة كخلقه وايجاده ونحن نمنع ذلك بل القيسح كسب القيسح والاتصاف به فعند هم يكون اكثر مايقع من افعال العباد على خلاف ارادة الله تعالى وهذا شنيع جدا (وعند المثلثة وفى اللوح) فان الملائكة والرسل لا يعلمون القيوب بقوله تعالى لا علم لنا الا ما علمتنا الاية وقوله تعالى فلا يظهر على غيبه احد الا من ارتضى من رسول الاية (وابو بكر وعمر رضى الله عنهما لما كانا يبدان المضم كانا كافرين) بصيغة التثنية وفى

رواية

رواية ابو بكر وعمر رضى الله عنهما لا يعبدان الصنم قطعا وهذا  
حكاية منى لا من المتن (عند الله) فى الصورة والظاهر لان الله تعالى  
قال فى حق ابليس وكان من الكافرين كلمة كان اخبار من الماضى  
ومعناه وكان ابليس من الكافرين فى الازل باختياره وارادته لا  
يقبل التغير (وعند الملائكة وفى اللوح ومن غيره) بانكار الارادة  
هذا با تفصيل المذكور (فهو مبتدع وجبرى روى عن ابن عباس  
رضى الله تعالى عنهما انه قال) والمراد من نقل هذا الحديث اثبات  
التغير فى اللوح لا غير (الحذر) اى الاعراض عن المكدرات (لا  
يفنى عن القدر شيئا) ما قضى وحكم (ولكن الدعاء يدفع القدر)  
ما لم يقض ويحكم وان قضى وحكم لا ينفذ الدعاء ولا الحذر (واعلم  
ان ابليس لعنة الله كان مؤمنا مدة ما كان يعبد الله عند الله) فى  
الصورة وقيد عند الله مقيد بهذا القيد اوسهو من قلم الناسخ (وعند  
الملائكة لان من آمن بالله) فى الازل (كان مؤمنا حقا ومن كفر)  
باختياره (وعبد الصنم كان كافرا حقا ومن كان عند نفسه مؤمنا حقا)  
بارادته (كذلك يكون عند الله مؤمنا حقا الا ترى) من حروف  
الافتتاح (ان الله تعالى امر نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بالقتال)  
متعلق بامر (مع المشركين) والمقصود من المعية لزمانية او الاجتماع  
فى الوجود والمعنى مع اجتماع المشركين (حجى يقولوا لا اله الا الله محمد  
رسول الله فما تقول انت) ايها المخاطب (يا مخالف هل امر الله تعالى  
امر بالقتال) كلمة هل استفهام وهو طلب التصديق فقط وتدخل  
على الجملة الفعلية والاسمية نحو هل قام زيد وهل عمرو قعد اذا كان  
المطلوب حصول التصديق فكذلك ههنا يقرأ ما بعد هل بصيغة الفعل

او المصدر كذا بين في علم المعاني ( مع المؤمنين ) متعلق للقتال ( او مع الكافرين فيكون قولك الله تعالى ) مقول القول لقولك ( امر بالقتال مع المؤمنين ) خبر مبتدء ومبتدأه قول الله تعالى ( وهذا ) اى القتال مع المؤمنين ( محال ولو كان الكفار مؤمنين عند عبادة الاوثان ) جمع وثن هو صنم من اصنام الكافرين ( كان ) جواب لو ( لا ينبغي القتال ) وما نفى ( كان ينبغي لهم الاسلام ) لانهم مؤمنون ( في وقت عبادة ) الاوثان ولو كانوا مؤمنين بعضا وكافرين بعضا وليين الله تعالى وقال تعالى يا محمد لا تقاتل المؤمنين ولكن قاتل ( امر من قاتل من باب المفاعلة ) المشركين وان كان المؤمنين من كان مؤمنا حقا في الازل ولم يتغير عن حاله ولا يغيره كائن فيما بعد فاذا ( كان ) الشأن ( كذلك ) اى عدم التغير ( وما الفائدة في امر الله تعالى ) وما استفهامية عبادة عن السؤال ( بالقتال حتى يقولوا لا اله الا الله وما الفائدة في عرض الاسلام وان كان الكافر ) اى الساتر ( كافرا في اللوح المحفوظ ولا يسلم ابدا من الاسلام ) فيما لا يزال ( بقولك ) ايها المخاطب ( فالحاربة معه ) اى مع الكافر ( محال لانه كتب في اللوح المحفوظ كافرا ) المقصود من المحاربة الاسلام او الجزبة قلت المحاربة سبب الاسلام باختياره الكافر وبارادته وفي الحقيقة لا تغير علم الله تعالى لا في الازل ولا فيما لا يزال تعالى عن التغير علوا كبيرا ( وهذا ) اى عدم التغير ( مذهب من يرى الكفار واهل الكبار معذورين بفعلهم وهذا ) اى كون الكفار والفاسق معذورين بفعلهم ( كفر ) لا نكار الارادة واما بالارادة والاختيار والتغير ثابت ولا يلزم التغير في علم الله تعالى ( وقال للمخالف ) في الجواب ( ان ادم عليه

السلام

السلام هل كان عاصيا قبل الاكل-من الشجرة) وهى الحنطة او  
الكرمة او التينة او شجرة من اكل منها احدث والاولى ان لا تعين  
من غير قاطع كالا تعين فى الآية ( او كان مطيعا او خلقه الله مطيعا  
او عاصيا) الاولى للمصنف ان يمثل من غير الانبياء فانه تعبير سوء  
( فان قال خلقه الله مطيعا فلا يعصى بقولك ) فان اكل آدم من  
الشجرة مبنى على الحكمة فان الاكل سبب للخروج من الجنة  
والخروج من الجنة سبب لظهور ذريته والسبب للسبب للشيء فهو  
سبب لذلك الشيء لالمصيان آدم عليه السلام لقوله تعالى لكل شئ  
سببا ( وان قال ) اى القائل ( خلقه الله عاصيا فلا يطيع بقولك ولا  
يكون لهذه الآية معنى وفائدة وهى ) اى الآية ( قوله تعالى فى سورة  
طه وعصى آدم ربه فغوى ) كما مر معناها ( وقل له ) اى المخالف  
( لما امر الله تعالى الملائكة بالسجود لادم هل كان ابليس حينئذ )  
اى حين امر الله تعالى ( كافرا او مؤمنا فان كان كافرا لم يأمره الله  
تعالى بالسجود لادم بقولك لان الله تعالى امر الملائكة بالسجود  
لا الكافر وابلليس لعنه الله كان معذورا بترك السجود بقولك ) اللعن  
على نوعين احد هما الطرد ولابعاد من رحمة الله وذلك لا يكون  
الا للكافر واثنيهما الابعاد من درجة الابرار من العباد ومقام  
الصالحين من الزهاد وذلك لا يكون الا للمؤمن العاصى لان مذهب  
اهل السنة ان المؤمن لا يخرج من الايمان بارتكاب المعاصى لا  
عذاب بترك اللعن للابليس محافظة للسانه لقول خضر بك ابن  
الجلال

## ( في القصيدة التونية )

ولا عقاب بترك اللعن من احد  
في حق ابليس وهو الكافر الجاني

فلن يزيد يريد منه مفسده  
فاسكت ولا ترض لوما باسم لعاني

(وقد قال الله تعالى مامنك الا لتسجد) فكانه قيد ما اخطرك الى ان لا تسجد (اذا مرتك) دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور (قال انا خير منه) جواب من حيث المعنى استأنف به استبعاد الان يكون مثله مأمورا بالسجود لثله كانه قال المانع اني خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفضول فكيف يحسن ان يؤمر به فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا (خلقتي من نار وخلقته من طين) تمليل لفضله عليه وقد غلط ابليس في ذلك بان رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى في سورة ص مامنك ان تسجد لما خلقت بيدي اى بغير واسطة وباعتبار الصورة كانه عليه بقوله ونفخت فيه من روحي ففعواله ساجدين وباعتبار الغاية وهو ملاك ولذا امر الملائكة بسجوده لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره كذا قاله القاضى ومراد ابليس بقوله اناخير منه خلقتي من نار وخلقته من طين الزام العظيم الجليل بالسجود للتحقير من الجور والظلم وهذه وجه كفر ابليس لعنه الله لا ترك السجود(فأئده) قال العراقي اتفق الناس على تكفير ابليس بقصته مع آدم عليه السلام وليس مدرك الكفر

فيها



فيها الامتناع من السجود والالكان كل من امر بالسجود فامتنع منه  
 كافرا وليس كذلك ولا كان كفره لكونه حسد آدم عليه السلام على  
 منزلته، من الله تعالى والالكان كل حاسد كافرا ولا كان كفره لعصيانه  
 وفسقه والالكان كل فاسق وعاص كافرا وقد اشكل ذلك على جماعة  
 من الفقهاء وينبغي ان يعلم انه انما كفر لنسبة الحق جل جلاله الى الجور  
 والظلم والتصرف الذى ليس بمرضى واظهر ذلك من فحوى قوله انا  
 خير منه خلقتى من الاية ومراده الزام العظيم الجليل بالسجود للحقير  
 من الجور والظلم وهذا وجه كفره لعنه الله تعالى كذا ذكره الامام  
 الدميرى رحمه الله ( واعلم ان الله تعالى امره بالسجود فان كان كافرا  
 لم يأمره ) اى ابليس ( بالسجود اذ ليس للكافر مع الملك عمل قعين  
 ان ابليس كان مؤمنا ) فى صورة ( وكان يعبد الله تعالى فلما لم يسجد  
 وكفر بالله ) لنسبة تعالى الظلم ( محى ) على بناء المفعول ( اسمه من  
 ديوان المؤمنين ) اى من اللوح ( وكتب كافرا ) لاتغير فى علم الله تعالى  
 ازلا وابد اللزوم جهله تعالى عن ذلك علوا كبيرا ( وأدم عليه السلام  
 كان كتب فى اللوح مطيعا قبل ان يأكل من الشجرة فلما اكل من  
 الشجرة لحكمة ومصلحة ( وعصى ) صار منه زلة ( محى ) اى وجد  
 الحيات ثبت ( اسمه من المطيعين ) فى الازل ( وكتب ) اى جمع  
 ( عاصيا ) اى بالعاصي ( فلما رحمه الله وتاب ورجع وقبل توبته  
 كتب الله من المطيعين ) وتوجيهها فى هذا المقام وان كان توجيهها  
 بما لايرضى صاحبه ولكن احتزرت من سوء التعبير لأدم عليه السلام  
 نال الله شفاعته فى يوم الحشر والقيام ( وكذلك هاروت وماروت )  
 سبق قصته فى اول الرسالة ( وكذلك قابيل بن ادم كان مؤمنا فى اللوح

فلما قتل اخاه ولم يرض بحكم الله تعالى محي اسمه من ديوان المؤمنين  
وكتب كافرا ) وقصته اجالا لقوله تعالى في سورة يونس واتل عليهم  
نبأ ابني ادم قابيل وهايل اوحى الله تعالى الى ادم عليه السلام ان  
يزوج كل واحد منهما توأمة الاخر فسخط منه قابيل لان توأمة كانت  
اجل فقال لهما آدم قربا قربانا فنن ايكما قبل يزوجها فقبل قربان  
هايل بان نزلت نار فاكتته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل الى آخر  
القصة ( وسحرة فرعون ماداموا يسحرون كانت اسمائهم في اللوح  
من السحرة والكفرة ) وعددهم قريب الى سبعين الف ( فلما امنوا  
وسجد واكتبوا من المؤمنين وابوبكر وعمر ماداما يبعد ان الصنم كان  
اسمها في اللوح من الكافرين فلما اسلما كتب اسمهما من المؤمنين )  
لافادة لهذا الكلام لانك اثبت مرادك فلاحاجة لتكرار الكلام فانك  
قلت هذا الكلام مرار مرارا لاي شئ كسبت من نقل افضل الاولياء  
من نسبتك الى الكفر وهذا خطر عظيم حفظنا الله من سوء التعبير  
( وكذلك بلع بن باعوراء ) هو احد علماء بني اسرائيل استشفعوا الناس  
بدعائه فكان اخر عمره مات كافرا نموذ بالله تعالى ( اوقارون ) وهو  
من اقرباء موسى عليه السلام وحسد لموسى واقتري ولم يرض بحكم الله  
تعالى بالزكوة ومات كافرا لتكبره لموسى عليه السلام ومخالفة امره  
فخسف الله به وبداره الارض وقد قال الله تعالى في سورة القصص ان  
قارون كان من قوم موسى فبني عليهم اى فطلب الفضل عليهم لما  
روى انه قال لموسى لك الرسالة ولهرون الجبورة وانا في غير شئ الى  
متى اصبر وأتينا من الكنور مان مفاتحه لتتوء بالعصبة اولى القوة  
اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين الاية ولا تنس نصيبك

من

من الدنيا والنصيب هو الكفن لاغير ولذا قال الله تعالى واحسن  
 كماحسن الله اليك ولاتبغ الفساد في الارض ان الله لايجب المفسدين  
 ( وتلبة ) قد سبقت قصته فارجع اليه ( والله قادر في جميع الاحوال  
 فعل ماشاء ويفعل مايشاء يمحو الله مايشاء ويثبت وعنده ام الكتاب  
 ويشقى السعيد ويسعد الشقى ويصير الكافر مؤمنا ويصير المؤمن كافرا )  
 فالله خير حافظا وهو ارحم الراحمين ( وقال النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يولد الانسان كافرا ) اى ضيقا ( ويعيش كافرا ) اى ضيقا وشدة  
 ( ويموت مؤمنا ) باختياره وارادته ( وفى هذا ) اى المباحث يذكر  
 بتفاصيله ( اخبار كثيرة ولكن اقتصرنا ومن لم يجعل الله نورا فانه  
 من نور ) ( وفى هذا ) اى البيان الفصل ( كفاية للعاقل ) السليم والله  
 تعالى اعلم بحقيقة الحال فعمود بالله من سوء الحال واليه المرجع فى كل  
 الاحوال ( المسئلة الثامنة والخمسون انه يبنى ) اى يجب ( ان يعلم ان  
 امر الله تعالى لايسقط عن الحب بمحبته ) ومودته ( فمن ادعى ) تفريع  
 لماسبق من ان امر الله تعالى لايسقط عن الحب لمحبهته ( محبة الله ) مفعول  
 ادعى ( نصدقه ) اى صدق المحبة معاشر اهل السنة والجماعة فمن  
 لم يصدقه فيما سيجي فهو غير اهل السنة والجماعة ( فى اربع خصال )  
 متعلق لنصدقه الخصال جمع خصله وهى شاملة للحسنة والسيئة وههنا  
 عبارة عن الحسنة الخصلة ( الأولى ) ( ان لا يقصر فى حق مولاه ) وائتمل مثل  
 بجميع اوامره تعالى وان لا يخالف جميعها ( و ) الخصلة ( الثانية )  
 ( ان لا يقصر فى نهى مولاه وترك جميع نواهيته تعالى ) والخصلة ( الثالثة )  
 ان يرضى بجميع حكم مولاه ) لان كل حكم وقع من طرف الله فهو  
 فهو عدل لانه احكم الحاكمين وعدم الرضاء بحكم الله يمنع المحبة والرضاء

بحكمه ثبتت المحبة والحصلة ( الرابعة ان يترحم على جميع خلق مولاه )  
لان من لا يرحم جميع خلقه تصالى لا يرحم الله والترحم ثبتت المحبة لله  
تعالى وفي الحديث فى جامع الصغير من لا يرحم الناس لا يرحمه الله وايضا  
فى الحديث الراحمون يرحمهم الرحمن وفى الجامع الصغير ارحم من فى الارض  
يرحمك من فى السماء وهو الملائكة المؤكلون على تدبير هذا العالم  
وايضا فى الحديث ان العبد يقف بين يدى الله تعالى فيطول وقوفه  
حتى يصيبه من ذلك كرب شديد فيقول يارب ارحمنى اليوم فيقول  
اى الله له هل رحمت شيئا من خلقى من اجلى فارحمك وفى هذا الحديث  
اشارة الى التعطف والمرحمة الى جميع انواع الحيوان واهمها الادمى  
مطلقا قيل ورؤى الامام الغزالى فى المنام ف قيل ما فعل الله بك يا امام  
فقال اوقفنى بين يديه فقال تعالى بم جئتى فذكرت انواعا من الطاعات  
والعبادات والتدارس والتأليفات والتصدقات وجميع الخيرات فقال  
تعالى ما قبلت منها شيئا لكن جلست لا اكتب فوقفت ذبة على القلم  
وتركتها حتى تشرب من المداد رحمة لها فكما زحمت رحمتك اذهب  
فقد غفرت لك وفهم من هذا الحديث الرضا فى الشفقة والمرحمة وفى  
الحديث الطبرانى المؤمن هين لين جواد سمح له خلق حسن والكافر  
فظ غليظه له خلق سيئ واسباب الفظاظه وكرهه الخلق النوم على  
الطعام قبل انهضامه والمواظبة على اللحم اربعين يوما وكثرة الضحك  
والتوغل على الفقه دون علم الزهد وعلامتها اى الفظاظه جمود العين  
وعبوسة الوجه وكثرة المجادلة والتعصب ولزوم الظواهر والعمل بالعرف  
دون الشرع وترك الصدقة وآفاتهما اى الفظاظه السقوط فى نظر الله  
تعالى والبعد عن رحمة الله تعالى والحذران فى الدنيا والاخرة وعلاجها

اى الفضاظة مسح رأس اليتيم واكثر الصدقة ومجالسة الفقراء والجوع  
 والذكر وضدها اى الفضاظة اللين ورقه القلب والمرحة والشفقة  
 والالفة ( ومن قال ان احب الله اذا وجدوا محبة الله لا يضرهم شئ -  
 لان المحبة لا تنضر بترك الصلوة وركوب المعاصى وهذا ) اى عدم  
 الضرر بترك الصلوة والزكوة والعبادات كلهم الا الذكر فانه يقرب  
 المرأ الى الله تعالى كما قال شعب النازلى من اهل الطرق ومساوهم من  
 هذا القول ( باطل ) وكفر لاستحقاق امره تعالى بزعمهم الفاسد  
 اصلح الله احوالهم واحوالنا ( واعلم ان الله تعالى قال فى سورة آل  
 عمران ( قل ) يا حبيبي ويا رسولى فى الجواب لليهود او النصارى  
 ( ان كنتم تحبون الله فاتبعونى ) المحبة ميل النفس الى الشئ لكمال ادرك  
 فيه بحيث يحملها على ما يقر بها انيه والعبء اذا علم ان الكمال الحقيقى  
 ليس الا الله وان كل ما يرى ككالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله  
 والى الله لم يكن حبه الا الله وفى الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة  
 فيما يقربه فلذلك المحبة بارادة الصاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول فى عبادته  
 والحرص على مطاوعته ( يحببكم الله ويفرلكم ) جواب للامر اى  
 يرض عنكم وانما فسرنا بهذا التفسير لان المحبة تكون بالقلب فالله تعالى  
 منزه عن القلب والاعضاء فلذلك يفسر يرضى بعلاقة اللزومية لان  
 المحبة يلزم الرضاء او يكشف الججب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم  
 فيقر بكم من جناب عزه ويوثكم فى جوار قدسه وعبر عن ذلك  
 بالمحبة على طريق الاستعارة او المقابلة قاضى ( واتباعنا الى الرسول  
 عليه السلام ان نعمل بفرائض الله تعالى وسنن رسوله ) اى الله ( فمن  
 ترك سنة رسوله ) تفريع على لاتباعه ( فهو ) اى التارك ( فاسق

والفاسق لا يصلح لمحبة الله ) اى لمرضاة الله تعالى تفسير باللازم  
( ومن لم يرد ذلك ) اى ومن لم يعتقد ويعلم ان اتباعنا ان نعمل بفرائض الله  
تعالى وسنن رسوله والتارك لهما ليس بفاسق والتارك للفرائض والسنة  
يصلح لمرضاة الله ( فهو ) اى عدم المعتقد ( مبتدع ولا يكون المبتدع  
حبيب الله ) خبر كان ( فاذا كان التارك بترك سنة رسوله هكذا ) اى  
عدم الصلاحية لمرضاة الله تعالى بترك سنة رسوله ( فكيف بترك  
فرائض الله سبحانه وتعالى فينبغي له ) اى للعبد ( ان يعمل عمل المحبوب  
حتى يصدق قوله فعلة ) فاعل يصدق قوله وفعله مفعول يصدق ( وقد  
قال الله تعالى ) فى سورة الملائكة ( اليه يصعد الكلم الطيب والعمل  
الصالح يرفعه ) بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح  
وصعودها اليه مجاز عن قبوله اياها او صعود الكتابة بصحيفتهما والمستكن  
فى يرفعه للكلم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد ويؤيده العمل والعمل  
فانه يحقق الايمان ويقويه اوله وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه  
من الكلفة وقرئ على البنائين والمصدق هو الله تعالى او المتكلم به  
او الملك وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة وعنه عليه  
السلام هو سبحانه الله والمحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اذا قالها العبد  
عرج بها الملك الى السماء فحجى وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح  
لم يقبل قاضى وافضل الذكر قول لا اله الا الله بلا حركة ولا تنف ولا حن  
بالرعاية على مخرجه بالتجويد والترتيل واما الوقوع فى زماننا من بعض  
الصوفية فى حلقة الذكر من الحركة والاضطراب فانواع لعب واما  
الرقص اى الحركة الموزونة فهو من أفات البدن سواء فى الذكر  
او القرآن او التسبيح او التهليل لان بعض صوفية العصر يفعلون الرقص

على

على اعتقاد العبادة اما بتصریحهم او بالقرائن القطعية منهم فلا يكون من  
 قبيل سوء الظن فيخاف عليهم امر عظيم وهو الكفر عند البركوى  
 رحمه الله وصرح الكفر عند غيره كشيخ الاسلام الكيلانى والبزائى  
 وابن كمال باشا قال الامام ابو الوفاء ابن عقيل قيل من اصحاب مالك  
 دليل على حرمة عنده وقيل من اصحاب الامام احمد الحنبلى قد نص  
 القرآن عن حرمة الرقص فقال الله تعالى ولا تمس في الارض مرجا  
 اى ذا مرج وهو الاحتيال انك لن تحرق الارض اى لن تجعل فيها  
 خرقا لشدة وطأتك ولن تبلغ الجبالى طولاً بتطاولك وهو تهكم  
 بالختال وتعليل للنهى بان الاختيال خفاقة مجردة وذم الختال حيث  
 قال الله تعالى ان الله لا يحب كل مختال فخور والمرقص اشد المرح  
 والبطر ولا يخفى ان المتبادر من المرح هو التكبر ابتداء او التحرك  
 وفي الذخيرة انه اى الرقص كبيرة وقال الامام البزائى في فتاواه قال  
 القرطبي ان هذا الغناء وضرب القضيبي اى العود على وتيرة مخصوصة  
 والرقص حرام بالاجماع عند مالك وابى حنيفة والشافعى واحمد  
 رحمهم الله تعالى في مواضع من كتابه اى من كتاب القرطبي وسيد  
 الطائفة الصوفيه احمد البسوى يقال هو طاغستاني معروف بالولاية  
 ومشهور بالكرامات صرح اى احمد بجرمته اى الرقص ورأيت فتوى  
 شيخ الاسلام جلال الملة والدين الكيلانى ان مستحل هذا الرقص  
 كافر هذه فتواه ووجهه بقوله ولما علم ان حرمة بالاجماع لزم ان يكفر  
 مستحله وللشيخ الزمخشري في كشافه كلمات فيهم اى في حقهم يقوم  
 بها اى بالكلمات عليهم الطامة اى الداهية العظيمة قيل هي قوله فمن  
 ادعى محبته وخالف سنة رسول الله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه

واذا رايت من يذكر حجة الله ويصفق بيديه مع ذكرها ويطرب  
 وينغر ويصعق فلا نشك في انه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله  
 وما تصفيقه وطربه ونعمرته وصعقته الا انه تصور في نفسه الحينة  
 صورة مستلمة معشقة فساها الله بجهله وعادته ولصاحب النهاية  
 والامام المحبوبي ايضا اشد من ذلك تشنعا وتقييحا انتهى كلام البرازي  
 وعن منيرة بن الكمال عن جوهر الفتاوى السماع والرقص والغناء  
 الذي يفعله بعض الصوفية في زماننا حرام ولا يجوز الجلوس معهم في  
 مجلسهم والرقص والغناء والمزامير في الحرمة سواء وتقل عن الحاوي  
 المنية الرقص وضرب الرجل على الارض والمشي في الذكر والدوران  
 كفر انتهى لعل حراده استحلاله واعتقاد كونه عبادة وروى عن السهر  
 وردى تطوف الشياطين عراة باطراف قوم يشتغلون بالسماع والرقص  
 ويأبسون بينهم وينفخون في فيهم فيتواجدون وعن الامام الرازي انهم  
 يرقصون رقص الفجار وينهقون كالحمار ويظنون انهم على طريق  
 الابرار بل هم اضل من الكفار وعن الامام المحبوبي عن ابي حنيفة  
 رحمه الله لا يجوز الصلوة في موضع رقص فيه حتى يطهر او يخرج ترابه  
 وعن الشافعي علي الامام منهم وعن المالكي لا تجوز شهادة من حضر  
 بمجلسهم لفسقهم وعن الحنبلي من يحضر مجلسهم لا تقبل شهادته  
 كما نقل عن كتاب الاعتناء لعل القاري وذكر بعض شراح الرسالة  
 من المالكية كلاما جامعا لمذاهب الائمة الاربعة فقال قالت الحنيفة الحسير  
 الذي رقصوا عليه لا يصلى عليه حتى يغسل وقالت المالكية من حضر  
 هذا السماع المهود يصير فاسقا وان اعتقد حله صار مرتدا وقالت  
 الشافعية يجب على ولاة الامور ردعهم وقالت الحنابلة ان الشاهد



اذا معهم سقطت عدالته ومثله في التبيين المحارم قلت من له انصاف  
 دون تعصب وجدال وديانة واستقامة طبع اذا رأى رقص بعض  
 صوفية في زماننا في المساجد والدعوات بالخان ونغمات مختلطابهم المرء  
 جمع امر دواهل الاهواء والعري من الفسقة والجهال الذينهم العوام  
 والمبتدعة الطغام جمع طغامة بالفتح بمعنى ضعيف الرأى او بمعنى الارذل  
 لا يعرفون الطهارة والقرآن والحلال والحرام بل لا يعرفون الايمان والاسلام  
 لهم صيحة وزيتى اى صوت الخمير ونهاق بالضم صوت اى كصوت الحمار  
 يبدلون كلام الله تعالى يحرفون الكلم عن مواضعه بالالخان الفاسدة  
 والنغمات الكاسدة ويغيرون ذكر الله تعالى بالزيادة والنقصان في جواهر  
 الكلمات وادائها ثم يتلفظون بالفاظ مهملة لامعنى لها وضما واستعمالا  
 بلغة من اللغات وهذيانات كربيهة مثل هاى وهوى وهى وهيا يقول ذلك  
 المنصف لا محالة ولا يردد ان هؤلاء اتخذوا دينهم لهو ولعبا فالويل اى  
 العذاب الشديد للقضاة والحكام حيث يعرفون هذا ويشاهدون  
 ولا ينكرون ولا يغيرون مع قدرتهم عليم مع ان التغيير واجب عليهم بل  
 تخافون منهم من انكسار دعائمهم عليهم لاعتقادهم منهم الكرامة والولاية  
 وهم اولياء الشيطان واعداء اولياء الرحمن ولذلك يلتمسون الدعاء منهم  
 فضلا عن الزجر والانكار بل يريدون تقربهم بالعطايا والهدايا والزيارات  
 وقضاء الحوائج والاحسان بانواع الكرامات وقد نقل ايضا عن الطرطوشى  
 انه ينبئ للسلطان ونوابه اخراجهم من المساجد ولا يحل لاحد يؤمن  
 بالله واليوم الاخر ان يحضرهم ويمينهم على باطلهم هذا مذهب مالك  
 وابى حنيفة والشافعى واحمد وحين استفتى من شيخ الاسلام جوى زاده  
 افنى ان الرقص والدوران حرام في المذاهب الاربعة وحرمة بالكتاب

والسنة والاجماع فيكفر مستحله بالاتفاق لقوله عليه الصلاة والسلام  
سيأتي على الناس زمان يتعدون في المساجد حلقا حلقا اتمانهمتم اى  
حاجتهم الدنيا فلا تجالسوهم فانه ليس لله فيهم حاجة رواه ابونعيم عن ابن  
مسعود وانا اقول لولا خشية تفصيل الباطل لحكيت باقى اباطيله مع بيان  
وجه بطلانه لان التكلم بالباطل باطل نعم الذي كر قياما وقعودا وعلى جنوبهم  
جاثرا اذا كان بأدب وسكون اعضاء ووقار بلا لحن ولا نفن واما الجهر  
بالذكر فنفه بعض وجوزه اخرون لكن حاصل ما في البرازية ترجيح  
جانب الجواز واما تحريك الرأس فقط يمة ويسرة تحقيقا لمعنى النفي  
والاثبات في الاله الا الله فالظن الغالب جوازه بل استحبابه اذا كان مع النية  
الحالصة الصالحة فيخرج عن حد اللعب والعبث كذا قاله الحادى بالزيادة  
والتقصان (ولو سقط) اى الامر (عن احد من عباد الله تعالى لكان يسقط  
عن خليل ابراهيم عليه السلام لان الله تعالى اتخذ خليليا) (بقوله تعالى  
في سورة النساء واتخذ الله ابراهيم خليليا) (فكان) اى ابراهيم عليه السلام  
( اذا صلى سمع و قلبه ) اى اضطرابه و تحريك قلبه ( من هيبه الله  
وعظمته وجلاله ومخافته ميلا من ميل وهو مقدار من المسافة يعرف  
بالمساحة باربعة الاف خطوة فهو ثلث للفرسخ فانه باثنى عشر الف خطوة  
(ولو سقط امر الله تعالى عن احد من اعباء الله تعالى لكان سقط عن محمد  
صلى الله تعالى عليه وسلم ومحمد فى الاصل يقال لمن كثر خصاله الحميدة  
ثم جعل علما لافضل الرسل لكثرة خصاله المدوحة واخلاقه المحموده  
(قال الله تعالى فى سورة ن) وانك لعلى خلق عظيم) (لان الله تعالى احبه ورضيه  
واختاره من خلقه) اى من المخلوق (فكان) اى محمد (اذا صلى يسمع لجوفه  
اى من صدوره وهم موضع القلب والايمان ازيز) نائب فاعل يسمع اى غليان

( كلنيز )

كلزير المزجل بالكسرة من النحاس وهو قدر يطبخ الطعام اخ اى  
 كغليان الاناء والقدر من النحاس ( وقد امنه الله تعالى من خوفه وقال  
 )الله تعالى في سورة الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) جميع  
 ما فرط منك مما يصح ان يعاتب عليه (ومع هذا) اى مغفرة الله تعالى مما تقدم  
 وما تأخر (عبد الله صلى) هذا تخصيص بعد التعميم لان الصلاة داخل  
 فى العبادة حتى تورمت قدماه والمراد من الورم من تورمت الاظفار والدلالة  
 على الوجع الناشئ من العوارض البشرية والامور الحسية اى اظهرت  
 ودلت قدماه اى رجلاه المكرتان اللتان تراب نعلهما كما قال الامام البوصرى  
 فى القصيدة البراءة (طلبت سنة من احبى الظلام الى ان شتكت قدماه الضر  
 من ورم) يعنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل عليه الوحى اجتهد  
 فى العبادة وكان يصلى الليل كله ويقوم على احدى رجليه تخفيفا على الاخرى  
 لطول القيام ويتعب نفسه كل الاتساب حتى ورمت قدماه المحترمان  
 المكرتان وانتقلتا من الحالة الاولى الى الحالة الاخرى فانزل الله تعالى  
 تسلياً لنفسه الشريفة وتخفيفاً له عليه السلام ولا مته الضعيفة (طه ما انزلنا  
 عليك القرآن لتشقى اى ضع يا محمد قدميك على الارض ولان تعب نفسك  
 فان لها عليك حقاً لانما انزلنا عليك القرآن العظيم لتتعب نفسك وتجعلها  
 فى حالة تقرب الهلاك ثم كانت عادته عليه السلام بعد هذه الآية انه يقوم بعد  
 نلتى الليل ويتهجد وكان وهذا من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ثم ان العلماء قالوا ان التهجد فرض له عليه السلام وسنة لامته كيف وقد  
 قال عليه الصلوة والسلام ركعتان يركعهما العبد فى جوف الليل الاخير  
 خير له من الدنيا وما فيها ولو لان اشق على امتى لفرضتهما وفى حديث آخر  
 ما زال جبرائيل يوصينى بقيام الليل حتى ظننت ان خيار امتى لا ينامون ثم

انهم قالوا ان التهجد من اربعة الى اثنى عشر وقال بعضهم من اثنى الى اثنى عشر ( فلما لم يسقط امر الله تعالى عن سيد ولد آدم محمد وعن خليفه ابراهيم عليهما السلام كيف يسقط عن غيرها ) بالذنوب كالجلبال الرواسى من الفسقة والفجرة ( وهذا ) اى عدم سقط امر الله تعالى من المحلوقات ( كفاية للعاقل ) وفي هذا اشارة الى انكم ايها الامة مع كونكم محتاطين بالمعاصى والذنوب بل بترك اوامر علام الغيوب لاتعبدون الله وتنامون من المساء الى الصباح كانكم مبشرون بالجنة والكوثر والفلاح فهيمات ماظنون والله خلقكم للعبادة وانكم لاتعلمون والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب ( المسئلة التاسعة والخمسون انه يبنى له ) اى للمؤمن ( ان يخاف الله تعالى لاجل خاتمته ) منصوب بنزع الخافض ) اى من الله لاجل خاتمته ( ويرى ويعلم ) الخوف من الله فلانه لا يدرى ) ولا يعلم ( يموت بالاسلام او بالكفر ) فالعبرة لآخر العمر من خروج الدنيا كما قال الله تعالى فى الحديث القدسى وعزتى وجلالى لاجمع لعبدى أمين ولا خوفين ان هوامتى فى الدنيا اخفته يوم اجمع عبادى وان خافى فى الدنيا امتته يوم اجمع عبادى رواه ابو نعيم فى الحلية عن شداد بن اوس ( كمن قبله من العباد الذين خرجوا من الدنيا بغير الاسلام ) نعموذ بالله من خروج الدنيا بغير الايمان اللهم يسر علينا فى آخر عمرنا حسن الخاتمة والايمان ( وخوف الخاتمة فريضة على جميع المسلمين والدليل عليه اى كون خوف الخاتمة فريضة على جمع المسلمين مبتدأ وخبره ) قوله تعالى فى سورة الاعراف ( فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون ) الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار وقوله تعالى فى سورة يوسف ولا تياسوا من روح الله اى من رحمته التى يحى بها العباد انه لا يياس من روح الله الا القوم

( الكافرون )

الكافرون بالله وصفاته فالعارف لا يقنط من رحمته في شيء من الأحوال قاضى  
(وقوله تعالى الله شديد العقاب) والعذاب وقوله تعالى (ولتتظرن نفس ما قدمت  
لغد) ليوم القيمة سماه به لدنوه اولان الدنيا كيوم والاخرة  
غده وتنكيره للتعظيم (وقال عليه الصلوة والسلام قال الله لا اجمع  
على عبدى خوفين ولا امين من خافنى فى الدنيا امته فى الاخرة  
ومن امننى فى الدنيا اخفته فى الاخرة) كما مر فى الحديث القدسى (وقال  
امام المسلمين) ورئيس المجتهدين وقال عليه السلام فى حق الامام  
هو سراج امتى (ابو حنيفة) كنيته اى الامام الاعظم لا بنته  
لان للامام لا تكون بنتا اسمها حنيفة رضى الله عنه (اكثر ما  
يسلب الايمان نفوذ بالله (من العبد عند النزاع) وعند خروج  
الروح منه (فن لا يخاف الحاتمة) اى فن لا يخاف من سوء  
الحاتمة (ومن لم يتق الله لاجل الحاتمة فهو) اى عدم الانتفاء  
من سوء الحاتمة (مرجى جبرى) هو طائفة من فرق الضلالة  
(وهذا) اى خوف سوء الحاتمة (كفاية للعاقل) وهو المطلوب  
(والله اعلم) من كل شيء وقوله تعالى فى سورة يوسف وفوق  
كل ذى علم علم عليم فهو مستثنى بالدليل العقلى والاية مستدل فى  
حق المخلوق لا فى الخالق لا فوق للعلم الخالق وعلمه محيط  
لجميع الاشياء لا يتصور فيه فوق ولا تحت (المسئلة الستون انه  
ينبنى له اى) للمؤمن (ان لا يقنط) ولا يياس (من رحمة الله  
تعالى) اى من فضل الله واحسانه كل شيء وجد ويوجد من  
فضله واحسانه من الازل الى الابد (وان كان قد اتى بكبيرة)  
واحدة (او كباثر كثيرة) اذا كان الامر عدم القنوط من رحمة

الله وفضله ( فلان من ققط من رحمة الله يكون كافرا يسمى  
 حروريا ) الحرورى طائفة من فرق الضالة لان القنوط من  
 رحمة الله ككفر والامن من عذاب الله كفر فقد ظهر مذهب  
 الحق من بينهما <sup>٥١</sup> بين اليأس والامن يعنى الخوف من عذاب  
 الله وعدم القنوط من رحمة الله هذا ( واعلم لو ان احدا من  
 المؤمنين اتى بجميع ذنوب اهل الارض لاينبى له ) اى لاحد  
 ( القنوط ) فاعل لاينبى ( من رحمة الله تعالى ) متعلق با لقنوط  
 ( لانه ) اى القنوط ( كفر ) خبران ( والدليل عليه ) اى كون  
 القنوط كفرا ( قوله تعالى انه لا ييأس من روح الله الا القوم  
 الكافرون قد مر معنى الاية قبل المسئلة ) ولو ان مؤمنا قتل  
 الف مؤمن ) باقرار حرمة ( او زنى بالف مؤمنة ) مالم يستحله  
 ( ولم يصل ولم يصم ولم يزك ولم يحج ولم يغتسل من الجنابة  
 وفعل اكثر من ذلك ) مالم ينكر فرضيتهم واعتقاد انهم فرض  
 على ( مادام انه ) اى الفاعل ( لا يكفر ) اى لا ينسب الى الكفر  
 ( فهو ) اى التارك او الفاعل ( مؤمن ) مالم ينكر فرضيتهم من  
 الصلوة والصوم والزكوة والحج والغسل ومالم يستحلهم من الزنا  
 ( حقا ) اى ثابتا لايريب فيه ( وان تاب ) اى الفاعل ( تاب الله )  
 اى تحول ( وعفى ) لتوبته الصادقة ( عليه ) اى على الفاعل ( وان  
 خرج ) اى الفاعل او التارك ( من الدنيا ) متعلق بخروج ملابسا  
 ( بغير توبة فهو ) اى الخارج بغير توبة ( فى مشية الله تعالى ان شاء  
 عذبه ) اى الخارج والناعل من التعذيب ( بعدله متعلق ) بعذب  
 ( وان شاء غفرله ) اى المذنب ( بفضله ) متعلق الغفر ( ويدخله )

( من )

من الادخال وبابه اكرم اى يدخل المؤمن المذنب ( الجنة ) برحمته  
 وكرمه وجود الموجودات والمخلوقات بفضله ( ومن قال ان هذا  
 المؤمن المذنب ) بالكبائر والصغائر ( يكفر بهذه الذنوب فهو )  
 اى القائل ( كافر يسمى حروريا ) قد سبق فيما مر ان الفرق  
 الضالة من اهل القبلة لا ينسب الى الكفر وهو الصحيح ( ومن  
 قال ان هذا المؤمن ) المذنب ( اذا آتى بهذه الذنوب وخرج من  
 الدنيا بغير توبة يخلد فى النار ابدا ) اى يمكث مكثا طويلا لان  
 الكبائر لا يغفر بغير توبة عندهم لا عند اهل السنة ( فهو ) اى  
 القائل ( كافر ) اى سائر الايمان ( يسمى معتزليا ) المعتزلة طائفة من  
 فرق الضالة لا ينسب الى الكفر لشبههم من القرآن والحديث وغير  
 هما ( ومن قال ان هذا المؤمن لا تضره ) اى المؤمن المذنب  
 ( هذه الذنوب ) كلها ( بعدما أمن بالله تعالى فهو ) اى القائل  
 ( كافر ) لان هذا القول يشعر استحلال الذنوب والاستحلال كفر  
 ( يسمى مرجأ وجربيا واعلم ان الله تعالى قال ) فى سورة النساء  
 ( ان الله لا يغفران يشرك به ) لانه بت الحكم اى قطع الحكم  
 على خلود عذابه اولان ذنبه لا ينحى اى لا يذهب عنه اثره  
 فلا يستعد للعفو بخلاف غيره اى غير الشرك ( ويغفر مادون  
 ذلك ) اى مادون الشرك صغيرا او كبيرا لمن يشاء تفضلا واحسانا  
 وعالله المعتزلة اى العفو والمغفرة بالفعلين على معنى ان الله لا  
 يغفر الشرك لمن يشاء وهو من لم يتب ويغفر مادون ذلك لمن  
 يشاء وهو من تاب وفيه تقييد بلا دليل اذ ليس عموم آيات  
 الوعيد بالمحافظة اولى منه وتقض لمذهبيهم فان تملق الامر

بالمشية ينافى وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعدها فالآية كما هي حجة عليهم اى على المعتزلة فهي حجة على الخوارج الذين زعموا ان كل ذنب شرك وان صاحبه خالد في النار قاضى بالزيادة والتقصان ) وقال الله تعالى ( في سورة الزمر ) قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ) افرطوا فى الجناية عليها بالاسراف فى المعاصى وازافة العباد تخصيصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن ( لا تقنطوا من رحمة الله ) لائياً سوا من مغفرته اولا تفضله ثانياً ( ان الله يغفر الذنوب جميعاً ) عفوا ولو بعد تعذيب و تقييده بالتوبة خلاف الظاهر ويدل على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله لا يغفران يشرك به الآية بقوله انه هو الغفور الرحيم على المبالغة وازافة الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستدعى عموم المغفرة مما فى عبادى من الدلالة على الذلة والاختصاص المقتضين للترحم وتخصيص ضرر الاسراف بانفسهم والنهى عن القنوط مطلقاً عن الرحمة فضلاً عن المغفرة واطلاقها وتعليله بان الله يغفر الذنوب ووضع الاسم موضع الضمير لدلالته على انه المستغنى والمنعم على الاطلاق والتأكيد بالجمع وما روى انه عليه الصلوة والسلام قال ما احب ان يكون لى الدنيا وما فيها بها فقال رجل يا رسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال الاومن اشرك ثلاث مرات وما روى ان اهل مكة قالوا يزعم محمد ان من عبد الوثن وقتله النفس بغير حق لم يغفرله فكيف ولم نهاجر وقد عبدنا الا واثان وقتلنا النفس فزلت وقيل فى عياش والوليد بن الوليد فى جماعة فقتلوا فافتنوا

( او )



او في الوحشى لا يبنى عمومها قاضى (وقال الله تعالى) في  
 سورة ال عمران (والذين اذا فعلوا فاحشة) فعامة بالغة في القبح  
 كالزنا (او ظلموا انفسهم) بان اذنبوا اى ذنب كان وقيل  
 الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغير ولعل الفاحشة ما يتعدى  
 وظلم النفس ما ليس كذلك ذكروا الله تذكروا وعيده او حكمه  
 او حقه العظيم (فاستغفروا لذنوبهم) بالندم والتوبة (ومن يغفر  
 الذنوب الا الله استغفهم بمعنى النفي معترض بين المعطوفين والمراد به  
 وصفه تعالى بسعة الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار والوعد  
 بقبول التوبة قاضى (وقال الله تعالى) في سورة النساء (ومن يعمل  
 سوء) قبيحا يسوء به غيره (او يظلم نفسه) بما يختص به ولا يتعداه  
 وقيل المراد بالسوء مادون الشرك وبانظلم الشرك وقيل الصغيرة  
 والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة (يجد الله غفورا) لذنوبه (رحيما)  
 متفضلا عليه وفيه حث لطعمة وقومه على التوبة والاستغفار (وهذا)  
 اى عدم القنوط من رحمة الله تعالى وعدم الامن من عذاب الله تعالى  
 (كفاية في هذه المسئلة للماقل) السالم لالجاهل اللثيم والمجنون والله  
 سبحانه وتعالى) اى اتره عمما يقولون علوا كبيرا (اعلم بالصواب واليه المرجع  
 والمآب فى الدنيا والعقبى ولما بدأت فى هذا الشرح من يوم الاربعاء من شوال  
 مضت ستة وعشرون منه سنة احدى وعشرة وثلاثاء والى ختمت بعمون الله  
 تعالى فى اذان عصر يوم الاربعاء وهو ثلاثة عشر يوما ربيع الاخر  
 سنة ثلث عشرة وثلاثاء والى من هجرة من له العز  
 والشرف وليكن آخر كلامنا فى الشرح اللهم

احشرونا مع النبيين والصديقين والشهداء  
والصالحين وحسن اولئك رفيقا والحمد لله  
على التمام انه ولى كل انعام وصلى  
الله على سيد الانام محمد عليه  
الصلوة والسلام وعلى اله  
واصحابه البررة

الفتخام

تمت

٢٢

٢

فهرست

صحيفه	صحيفه
المسئلة السادسة ٤٣	٢ ديباجه
٤٥ للعباد افعال اختيارية	١١ المسئلة الاولى
٤٩ المسئلة السابعة	١٣ بيان المناقين
٤٩ القاتل والمقتول في النار	١٨ المسئلة الثانية
٥ جهنم يكون خاليا	١٩ بيان سنة النبي عليه السلام
٥١ المسئلة الثامنة	٢١ بيان صلاة الرجل مع الجماعة
٥١ المسئلة التاسعة	٢١ المسئلة الثالثة
٥٢ تقديم صلاة الجنائة	٢٣ الصلوة جائزة خاف كل بروفاجر
٥٢ الجمعة فريضة	٢٣ المسئلة الرابعة
٥٢ يوم الجمعة خير الايام	٢٥ حرمة الخمر قطعي
٥٤ المسئلة العاشرة	٢٦ توبة نصوح
٥٥ وفات والد النبي عليه السلام	٣٠ عدم قبول ايمان اليأس
٥٦ وفات والدة النبي عليه السلام	٣٤ المسئلة الخامسة
٥٨ الانبياء معصومون	٣٤ فروع يوجه المحتضر
٦٠ المسئلة الحادية عشرة	٣٥ من لا يسأل ثمانية
٦٠ المسئلة الثانية عشرة	٣٦ يكره قراءة القرآن
٦١ المسئلة الثالثة عشرة	٤٠ الصلاة على الجنائة
٦٢ قد اجمع اهل السنة على عذاب القبر	٤٠ قطاع الطريق لا ينسل
٧٠ المسئلة الرابعة عشرة	٤١ حديث من حمل جنائة
٧٢ المسئلة الخامسة عشرة	٤٢ ويستحب جلوس ساعة بعددقه

صفحة	صفحة
١٠٠ وجوه الحور العين	٧٣ قال الإمام في الاحياء
١٠٢ مكان الجنة	٧٦ الاختيار من المطالب اهمها
١٠٣ دار العقاب	٧٦ حكاية التاجر
١٠٤ حال اهل النار	٧٦ الكلام عن الخضر
١٠٦ المسئلة الثانية والعشرون	٧٩ مرور عيسى على القبر
١٠٦ المسئلة الثالثة والعشرون	٧٩ الحب في الله والبغض في الله
١٠٧ المسئلة الرابعة والعشرون	٨٠ هدية الموتى
١٠٧ آية كريمة في حق ابي بكر	٨١ المسئلة السادسة عشرة
١٠٧ العشرة المبشرة	٨١ بيان الكبائر
١٠٩ المسئلة الخامسة والعشرون	٨٤ لاحصر في الشفاعة
١١٠ المسئلة السادسة والعشرون	٨٧ المسئلة السابعة عشرة
١١٠ المجتهد قد يخطئ وقد يصيب	٩٢ المسئلة الثامنة عشرة
١١٢ المسئلة السابعة والعشرون	٩٣ المسئلة التاسعة عشرة
١١٢ المسئلة الثامنة والعشرون	٩٤ المسئلة العشرون
١١٣ المسئلة التاسعة والعشرون	٩٥ في الخبر قوم يقفون
١١٤ المسئلة الثلاثون	٩٥ تبديل الارض غير الارض
١١٥ ضيافة الله عباده في الجنة	٩٦ السؤال على الصراط
١١٩ مبحث رؤية الله	٩٧ الزكاة كان سببا لاسلام
١١٩ المسئلة الحادية والثلاثون	النصراني
١١٩ عدد الانبياء	٩٧ ذم البخل
١١٩ اظهار المعجزة	٩٨ المسئلة الحادية والعشرون
	٩٩ الجنة والنار مخلوقتان

صفحة	صفحة
١٤٢	١٢١
المسئلة السادسة والاربعون	الانبياء معصومون
١٥٣	١١٢
تفسير الآيات المتشابهات	المسئلة الثانية والثلاثون
١٥٤	١١٢
المسئلة السابعة والاربعون	خوارق العاده ستة
١٥٩	١٢٤
المسئلة الثامنة والاربعون	كرامة حريم رضى الله عنها
١٦٣	١٢٥
المسئلة الخمسون	المسئلة الثالثة والثلاثون
١٦٤	١٢٥
اشراط الساعة	الشفق يسعد والسعيد يشقى
١٦٦	١٢٨
خروج دابة الارض	رفع حكم الخطأ والنسيان
١٦٧	١٢٩
طلوع الشمس من مغربها	المسئلة الرابعة والثلاثون
١٦٩	١٣٠
تفسير يوم ينفخ فى الصور	المسئلة الخامسة والثلاثون
١٧١	١٣٣
تفسير يوم يقوم الناس الآية	المسئلة السادسة والثلاثون
١٧٧	١٣٣
معنى دعاء القنوت	المسئلة السابعة والثلاثون
١٨٠	١٣٥
شروط الاسلام	المسئلة الثامنة والثلاثون
١٨٠	١٣٦
الفرق بين الايمان والاسلام	المسئلة التاسعة والثلاثون
١٨٣	١٣٩
المسئلة الثانية والخمسون	المسئلة الاربعون
١٨٥	١٤١
الوضوء لا يجوز بالماء الراكد	المؤمن لا يكفر بالذنوب
١٨٧	١٤٣
المسئلة فى المسح	المسئلة الحادية والاربعون
١٨٨	١٤٧
المسئلة فى حق الايمان	المسئلة الثانية والاربعون
١٨٩	١٤٧
معنى الزيادة والقصان فى الايمان	المسئلة الثالثة والاربعون
١٩٠	١٤٨
معنى الباطن والظاهر	المسئلة الرابعة والاربعون
فى القرآن	١٥٠
١٩٢	١٥١
فى تفسير المتر كىف	تفسير الاخلاص

صحيفة

١٩٥ فرضية الصوم بالدليل القطعي

١٩٦ الخلق مساوي في الايمان

١٩٧ المسئلة اذا سال الدم

١٩٨ مبحث ابليس العين

١٩٩ سؤال يكون الكافرا

٢٠٣ قصة قابيل مع هابيل

٢٠٤ قصة قارون

٢٠٥ المسئلة ان امرالله

١٠٥ المحبة في اربع خصال

٢٠٦ في حق الرحمة

٢٠٧ تفسير قل ان كنتم تحبون الله

صحيفة

٢٠٨ بيان الرقص

٢٠٩ بيان المذاهب الاربعة في حق

الرقص

٢١٤ المسئلة خوف الله لاجل الخاتمة

٢١٥ قال الله تعالى لا جمع على عبي

٢١٦ تفسير قوله ان الله لا يفر

٢٠٨ تفسير قل يا عبادي الذين الاية

٢١٩ تفسير قوله واذا فعلوا

فاحشة الاية

٢١٩ مبحث المغفرة